







族群和谐 与全球化 的 再思



陈忠登 著





目录 |

詹序	7
何序	10
自序	14
【引言】	
1 什么是价值观	19
【一】关乎经济竞争的价值观	
2 优良的工作观	29
3 开放	39
4 自由	51
【二】潜意的感情需求	
5 民族尊严	65
6 公义	85
7 民族的自我身份认同	99
【三】异中求和的途径	
8 共同的公共空间与宗教信仰	117
9 中庸	139
10 总结	145
图表	149





詹序 |

本书的作者是脑神经科医生。我们并不经常看到脑神经科医生切入这复杂的种族关系领域的课题。从书写这本有关种族团结的著作，陈教授表明了作为一个马来西亚公民，他深切地关注在这多元种族与宗教的国家，人民试图在一起生活与追求建立一个美好社会时所面临的挑战。

实在的，《种族和谐与全球化的再思》这本书，基本上是一个人在寻找对马来西亚国家所面临，似乎无法解决的种族问题之答案。读者会深感受到陈教授诚意的探索。这是他的书所给我的最深刻印象。

他以冷静的心态探讨他认为有助于马来西亚人团结的价值观。良好的工作观是他所强调的其中一个重点。有关马来西亚种族关系的许多著作，并没有多少把焦点放在良好的工作观以促进更好的族群关系。是的，毫无疑问，如果所有群体在其工作的范围都能坚持纪律、勤奋、卓越和诚信，它将加强民族之间彼此的赞赏与尊重。它也会消除一些关于不同群体的误解。政治领导人、政府部门的官员和私人企业管理人员有时会谈论到良好的工作观，偶尔也会执行它们。但是，要把伦理道



德扎根于一种文化之中，对那些有才干或无能，诚实或欺诈的人的报偿和惩罚的制度，应该是公平和执行一致的。

陈教授也重视自由和开放的价值观，认为它能凝聚多元种族和多元宗教的社会。它包含了愿意接受多样性且视文化的差异为国家的强处。他所举的例子，一些是出于亲身的经历，这些都加强了他的分析。陈教授以这背景来探讨中庸价值观，显示了它过去如何在马来西亚社会成功地执行。

作者也批评了某些方面的公共政策。他正确地指出了新经济政策（NEP）实施时的一些缺点。不过，与许多其他评论所不同的是，陈教授意识到纠正种族失衡的必要性，特别是在建国的初期。然而，他认为（这是许多其他人也表达的观点），现在是时候，面向社会经济挑战的扶弱政策应该以“需求”为基础；而不是在当今的环境中，仍然追求以种族为导向，不再切实的解决方案。

他承认，有好多非马来人社群对马来人的立场并没有太多的理解与同理心。当代的马来西亚是从马来苏丹政权所演变的。国家独立时期，当马来人同意将公民权给于大量的非马来人时，就因此永远改变了国家的性质。马来民族从建立一个以自己的民族命名的民族国



詹序

家，而只成为这多元民族国家中的其中一个社群，是做出的巨大让步。这样的牺牲却很少得到非马来社群的赞赏。与此同时，他也感叹多数的马来群体，对第三代和第四代非马来人在某些社会领域中希望得着平等的合理需求，却没有被大部分马来人所理解。

陈教授真诚地尝试对种族的课题采取平衡的态度。因为他的真诚，这本书是值得所有马来西亚人，与所有希望这个国家和谐的人，全心全意的支持。无可否认的，他爱心的辛劳，对促进这个多元国家不同民族之间的理解与同理心无止尽的努力，是一个重要的贡献。

詹德拉博士

Chandra Muzaffar PhD

吉隆坡 • 2016年10月30日



何序 |

1998年认识陈医生，1998年易记。那年取得博士学位，那年从英国回来马大，那年大女儿出世，那年活在经济大风暴中，那年马哈迪捉了安华，那年马大将我从中文系调到东亚系。

林水壕老师当时在华社研究中心工作，找我帮忙，我一只脚踩了进去，从此和社会工作结了解不解之缘，就这样，一个从未谋面的人让我认识了。

这个人是陈忠登医生。

陈医生当时是华研的董事主席，我初时还嘀咕为何让一位学医的人领导人文机构，难道人文界无人？情何以堪。后来才发现陈医生对人文研究的投入和推动，远远超出我的想像，时间也好，金钱也好，他的所作所为让人感动，他是我心服口服的领导。

陈医生不是有钱的医生，他长期在大学教书，薪水固定，但他几乎年年将自己薪水的百分之五捐出。他绝顶聪明，时间分配得好，华研大大小小的会议他都到，又替华研四处募钱，重要的节目也看到他的身影。

我还在为升副教授忙时，他已是A级医学教授。当时马大只有三人有此殊荣。他著作丰富，是名闻遐迩的



脑科权威。1999年闹得沸沸扬扬的立百病毒，是由陈医生和他的研究团队发现的，他们救了无数人的性命。

当年大家一提立百病毒就怕，陈医生和他的团队不怕被感染，勇敢深入腹地。人活着，如果找到超越一己，并且做得开心的事，对人对己，都是福报。

陈医生的行医和学术生涯的成绩闪闪发光。到医院时，提“我的朋友陈忠登”，非常好用，很快便让我和一些医生熟悉。陈医生桃李满天下，国内外很多医生都是他的后辈或学生，他们习惯称他 C. T. Tan。

C. T. Tan 是大家肃然起敬的名字。

认识他是我人生之幸事。他是一位有担当性格并可在患难中挺身而出的真朋友，他天生的大我精神深化为对马来西亚前景的关注。

因为工作关系，他有机会穿梭多元族群的生活，他敢于表达他对族群相处的看法，《种族和谐与全球化的再思》的出版，见证了陈医生作为一名医生对于社会问题的参与和介入。多元族群、文化和宗教制造出来的不应是分裂的图景。陈医生强烈的内在诉求在书中昭然若揭，他希望看到一个平稳与和谐的国家。

《种族和谐与全球化的再思》行文诚恳真挚，都是肺腑之言。陈医生引领我们对多元族群、文化和宗教引发的各种问题进行反思，重新发掘大家错失已久的普世



情怀。书中讨论的议题，我们熟悉，也可能早已麻木。陈医生抽丝剥茧，予以有力的回应及批判。他回顾过去早已成型的思维，提醒我们不可疏忽共有的核心价值。他挖掘问题，不停思索，希望开创出一条康庄前路，建立有益于社会永续发展的解决方案。

民族团结的问题让陈医生忧心忡忡，他的观点难免引来正反双方的议论。如何积极地研讨书中的观点，如何调整批判意识，让马来西亚更加繁荣和稳定，这才是国人思想成熟与否的测试。

我们的挑战就在眼前：接受异见、寻求中道。陈医生了解了民众的想法和关怀面向，他对族群或宗教的和谐的关心出自内心，他默默耕耘了好多年。不舒服的是马来西亚的族群关系一直走下坡，他的乐观主义让他不泄气，他相信要不是一些人的苦口婆心，族群关系可能更糟。

只有冷静的人才会将国家的前途看得清楚。学医让陈医生遇事不冲动，不会狂热浮躁，他强调科学精神，不相信世间虚妄之事，他讲究理性，一切始于事实加以逻辑分析，才能得出结论。医生得特别谨慎，不能不时时有所警惕。

医者父母心，关心这一代，更关心下一代。我和他常在一起吃饭聊天，交换意见，他的乐观主义给我很多



何序

正面的能量，相信读者读完本书后也会同意我的看法。

何国忠博士

2017年6月15日



自序 |

当我们读一本书时，能了解作者和他的背景与写作处境对解读该书是有一定的帮助。我是第二代的马来西亚人，在檳城长大。小学时我上华小，然后到鍾灵中学求学。我的大学教育是在澳洲的墨尔本大学，后有一段时间在英国进修临床脑神经医学。我在吉隆坡的马来亚大学教授医学已经将近四十年。我工作的地方是一个多元种族、宗教和语言的环境，它反映了马来西亚的社会结构。我所服务的病人大部分属于中等和低收入“普通人”，这使我能与社会的大部分的人不至于脱节。工作之余，我也参与一些主要涉及社会研究和基督教信仰的非政府团体。同时我也投入了大量的时间经常往返邻国教导医学。这让我有机会观察其他多元社会的生态。作为临床脑神经科医生的职业培养了我对人类情感的重视与敏感度。

建构和谐社会一直是马来西亚的国家建设过程中最重要的挑战之一。自2013年的选举过后这挑战更为尖锐。民族两极分化无疑在十九世纪的殖民统治下就开始，且根深蒂固。但是今天的马来西亚人有需要以创意建立一个更加团结、和谐的社会。这本小书的主题思



维就是寻找共同的价值观，为建立和谐社会的基础，并探讨如何面对竞争激烈的全球化世界，这是一个关键且紧迫的问题。这本书的重点是情感。关于族群之间的紧张，人最终是由潜意的情感所驱使，而民族尊严和身份认同是人强烈的情感需求。因此，情感的需求应该是今后建立民族和谐的基础。

本书对种族和谐的主题并不是最全面的讨论。例如，笔者认为，马来语和英语对促进民族团结，及加强竞争力是非常重要的。可是自从国家独立以来，政府都已经大力的推动马来语，因此我不会在此进一步论述。至于英语，自从1969年，政府的公共教育政策就不再强调，笔者认为那是一个偏差。因为自从二十世纪的早期，英语已经成功地帮助建立一个跨种族的统一中产阶层，对社会的和谐有很大的贡献。它对社会的团结负起了很重要的角色，在许多具有多种族和多语言的社会，亦清楚地得到印证；例如邻国新加坡、印度、巴基斯坦、斯里兰卡，及许多非洲国家。优秀的教育对建构一个坚韧的马来西亚当然也是至关重要的。然而，由于市面上已经有许多有关此课题的论述，我就不在这本小书进一步的重复。这本书也没有全面地反映所谓的马来民族观点，因为有许多作者已经这样做了。本书所讨论的议题的选择，反映了作者所认为重要，却被忽略的方



面。

我要谢谢内人叶秀芳，她是我文章的第一位读者。秀芳、锺灵同学苏和生与华社研究中心主任詹缘端，帮我中文版的翻译与修词；舒美娟帮我英文版修词；詹德拉、李健安与我二儿子立果，对文章的内容严格审查，并提供了很多宝贵的意见。我也要谢谢詹德拉与何国忠，在百忙中赐下序言；华社研究中心出版本书的中文版。



引言



族群和谐与全球化





1

什么是价值观

脆弱的种族和谐基础

2015年7月13日，在吉隆坡市的电子商城刘蝶购物中心发生一涉嫌盗窃的案件。嫌犯是一个22岁的马来人。他从一楼的一家华人商店偷走了一架手机。嫌犯被一群男士在底楼逮捕，激怒了嫌犯的一群马来朋友。不久他们一帮人折返，在抓住嫌犯的销售员工作的店里大搞破坏。到了傍晚，有100至200名男性声称代表几个非政府组织，出现在该广场前，制造新的暴乱，以致有七人，其中包括三家媒体的摄影师在暴力混战中受伤。事件的视频在互联网上像野火蔓延，但随之而来，沿着极化的种族路线的辩论越演越烈。导致整个社会都担心1969年5月13日的种族暴乱会否在接下来的几天重演。虽然事件平息很快，这却是反映，马来西亚这多元民族、多元宗教、多元文化的社会仍然是高度两极化的。表面的和平是建立在脆弱的基础上，很容易受到种族事件与谣言所威胁。国家独立了



接近60年之后，仍然有需要建立共同价值观的坚固结构，以强化种族和谐的基础。

经济平等为建立种族和谐的途径

自从1969年的种族动乱以来，达致种族和谐目标最重要的国家政策，一直是“新经济政策”（NEP, New Economic Policy, Dasar Ekonomi Baru）。新经济政策是建立在“没有种族平等，就不能达致真正的国家和谐”的基础上。马来西亚前首相马哈迪在1969年5月13日种族暴乱后写了《马来人的困境》一书。他说：“种族平等是种族和谐与国家团结的先决条件，的确没有人对此持有异议。主仆，贫富，统治者和被统治者之间的和谐并不是真正的和谐。它只是接受不可改变的事实”；“最明显的结论是，法律上的平等是不够的。平等是指分享在生活中美好的部分与责任”；“种族平等可说是存在的，不仅是在法律面前人人平等，各族也要在社会的各个阶层，各个领域的工作上，都占有按人口百分比的比例”。¹1971

1 Mahathir bin Mohamad. *The Malay Dilemma*. Times Book International. 1970, pp62, 66, 79



年，政府通过为期20年的新经济政策。过后它由具有相同目标的“国家发展政策”取代。新经济政策被认为有双重策略，即“消除以经济功能识别种族”和“消除贫困”。此政策设定了土族企业拥有权从当时的2.4%提升至30%的目标。

民族工作能力比经济平等更为基本

虽然国家政策所强调的是经济地位平等，其实经济生产力最终取决于工作能力和经济竞争力。马来西亚第一任首相，东姑阿都拉曼于1980年代写下，对土族30%拥有权目标的批评。他说：“有人在没有考虑实际的能力情况下企图填补所设定的目标。一些人一夜暴富，而另有些人成为他人所卑鄙的“阿里巴巴”，而国家经济遭受挫折。”²因此，要实现经济生产的平等，我们应该强调的是各民族都有相等的工作能力和经济竞争力。既然价值观决定结果，让我们探讨什么是确定工作能力与经济竞争力的价值观。

2 Tungku Abdul Rahman. *Political Awakening*, Pelanduk Publications, 1986, p98



什么是价值观，为什么价值观是重要的？

价值观就是我们认为什么是“好”的；什么是“值得”、“重要”、“值得付出代价”与“美丽”的。例如，日本制造业的成功，部分归功于日本工人对工作的道德价值观。对于工作，日本人注重细节，愿意接受渐进式的改进。他们的坚持反映在他们愿意投入多年的时间在同一个工作项目上。他们对公司效忠。因此，这项成就应归功于他们所坚守的优良的工作价值观；他们认为工作是值得他们奉献出生命的。

再提供一个有关价值观乃重要的例子。Fareed Zakaria 是前《新闻周刊》主编，是在印度长大的穆斯林。他认为美国的成功，部分应归功于美国的领导阶层——“白人新教徒”（WASPS – white Anglo-Saxon Protestant）的崇高价值观。这些由美国的富商与专业人士所组成的社会精英，其特点是他们的“公共精神”。他们所建立的学校非常强调纪律，培养学生成为“优良”和“有用”，而不仅仅是富有和事业成功。英国轮船泰坦尼克号 Titanic 于1912年与冰山相撞后沉没的著名事件反映了美国白人新教徒的价值观。其中第一和第二（多数是专业人士）等舱的乘客中，80%以上的女士被获救，相对于70%—90%的男性乘客



引言：什么是价值观？

却被淹死。这些男士把他们生存的机会让给自己的太太。其中在头等舱被淹死的乘客中，有一位约翰·阿斯特（John Astor），是当时美国著名的首富。据说他几经辛苦把妻子安放在一艘小船上，自己却拒绝上船，然后后退与妻子挥手告别。³

因此，我们认为好的价值观，它将决定我们如何分配我们的专注力、金钱和精力；确认谁是我们所敬重、深感荣誉和模仿的对象。我们日常生活中的得失也将根据这些价值观来衡量；从而导致我们的情绪显现出来，无论是失望、沮丧、悲伤或愤怒；满足、喜悦或爱。正如日本员工和美国白人新教徒的两个例子所显示，一个民族共有的价值观决定了那个族群或国家的成功。同样的价值观也将决定个人、家庭、企业或机构的兴衰成败。华人俗语说：“富无三代”。强化家庭、机构或社会群体的优良价值观，极可能是确保下一代也能成功的最稳妥方式。正确的价值观是我们可以传递给下一代的最好遗产。

因此，知道我们所坚守的价值观，懂得如何评价这种价值观，及有能力了解欣赏什么是最好、最有价值的价值观，这才是个人或社群其中一些最重要的课

3 Fareed Zakaria. *The future of freedom*. WW Norton & Co. 2004, p233



题。这与讨论种族平等和种族和谐的课题是息息相关的。

影响经济竞争力的价值观

那么，什么是会影响竞争力的价值呢？对于国家作为一个整体，我们可以引用现代经济学家和政治学家 Acemoglu 与 Robinson 对良政的看法，来回答这个问题。良政所必须有的表现是：以法治来确保社会的安全与和平；以法制来保护个人的财产与制造一个有激励，能鼓励勤奋工作的环境、个人自由，社会的好处不仅限于少数的特权阶层而是能广泛地分配，有效地提供教育和基础设施，并让全民在政策制定上有参与的空间。⁴

在马来西亚背景之下，不论是关系到整个国家或某个特定族群，尤其是在面对全球化的大环境，我们可以列举以下的其他因素：最重要的是教育，然后是英语的掌握及科学与技术的接受能力，对贸易和商业的开放、对创新和新思维的鼓励、对承担风险的容忍

4 Acemoglu D, Robinson JA. *Why nation fails. The origins of power, prosperity and poverty*. Profile Books. 2012



引言：什么是价值观？

或企业探险的精神、工作观、开放与自由。

已经有很多文章论述教育与英语的重要性。在这本小书中，我将讨论重要却被忽视的三个价值，就是工作观、开放，和自由。

关乎种族和谐的重要价值观

然而，过度强调经济竞争力和平等也可能导致民族对抗，而抵触了民族和谐的更大目标。人的最基本需求与动力是情感。因此，我们有必要了解追求民族平等更深层的情感需要，就是民族尊严。除了工作能力，民族尊严也基于善良和正义的体现。而民族身份认同也是潜在的情感需要。因此，民族尊严，公义和民族自我身份认同是本书接下来的探讨。

近年来，宗教差异在民族关系上已经演变为更加重要。本书最后一段是讨论有关某方面宗教在公共空间共同生活时的一些课题。最后，本书呼吁回归中庸，就是吾国对异中求合一，民族间和睦相处所采取的传统途径。



族群和谐与全球化





【一】

关乎经济竞争 的价值观



族群和谐与全球化





2

优良的工作观

工作观和专业精神

我有一个曾经在马来西亚工作了好多年的德国朋友，他提出了对大马社会现象的观察，就是马来西亚的工人的技艺一般上比不上德国的“专业”。马来西亚的员工会为高工资的奖励而努力。德国的员工努力工作是因为他对自己用努力生产出来的成品引以为荣。德国员工所展现的就是所谓的专业精神，或称“新教的工作观”（Protestant work ethics）。

根据二十世纪初伟大的社会学家韦伯（Max Weber），新教工作观是北欧和北美新教徒国家经济特别繁荣的其中重要原因。新教徒把平凡的俗世工作视为上帝的“呼召”（calling），等同神职人员的宗教工作。他们结合辛勤的工作与简单的生活方式，使到资本累积且再投资，因而达成经济的繁荣。

新教的工作观是专业精神的反映。什么是专业精神呢？最好的例子是英国的专业准则，是英国法



律界、医药界、公务员和军人所普遍强调的工作态度。那就是在其专业范围内尝试日臻尽善尽美、社会责任、钱财上的正直、与无私的服务。专业精神的首要是有把工作做的好的心态，以完善地完成工作为最终目标，而非为着“利润”或“荣誉”。这也是对维护公共利益的承诺，并维持个人的诚信和高道德标准。在马来西亚，很多专业领域都继承了英国的专业精神。例如在大马，若有医生有严重的不当行为，虽然这些行为对病人护理没有直接的关系，马来西亚医药纪律委员会还是可以对该医生采取纪律行动的。许多医生也自愿地为穷人服务。今天的欧洲或美国的专业人士仍然普遍地展现新教工作观，不过这却不意味他们在工作上的认真是源自事奉上帝的心态。但是，高尚的工作观却已融化于社会，成为该社会的一个特征。

日本工作观如何转变的故事

日本工作观的演变也有类似的故事。日本工业的崛起，其中一个关键因素是归功于一个禅修行者，石田梅岩（Baigan Ishida）（1685年至1744年）的教导。1700年当日本面临经济衰退时，石田仍是一个杂



货店的工人。他后来成为一名哲学导师，并开始了石门心学运动。根据一个在日本担任编辑多年的 BL de Mente，“石田的主要教导是要强调：工作的主要目的是建立品格和美德。石田的追随者把枯燥和无奈的工作转变成一种宗教和哲学的经验。一个人若能更勤奋地工作，就会获得更大的性灵与情感上的满足。因此在工作上越熟练的日本人，他们出产的品质更优良，也获得更大的满足感。单是达到产品能正常的运作是不足够的。它必须从开始到末了都完美细腻——甚至在不为人见隐秘之处。逐渐的，石田的理念成为日本人衡量自己和他人的工作道德标准。”¹

对于日本人的工作观，BL de Mente 还补充说：“日本从1500年起，已把工作等同于美德与道德。唯一可以建立高灵性的途径是通过工作与为他人牺牲。越是苛刻、肮脏、危险的工作，能持续下去便能获得越大的灵性满足。一些国家最具影响力的宗教领袖便如此教导说，在地上修佛的途径便是通过无私的辛勤工作，因为工作乃是一个宗教活动。对一个初学者问说该做什么以开始觉悟的过程，禅师的回答

1 Boye Lafayette De Mente. *Japan Unmasked*. Tuttle. 2005, p142



是：“去洗你的饭碗！”²

儒商

同样，在中华文化的世界，出现了儒商运动，将儒家的人文传统与商务整合，以促进高道德的企业。现代儒学最重要的倡导者之一杜维明教授，解释什么是儒商时说，儒家的企业家有宽广的视野，他投入商务的竞争不单只是为着利润，也是要追求卓越。他的目的不仅是为股东和客户的利益，也是要制造双赢的局面，从而服务和影响广大的社会。或者许多证券交易所上市的蓝筹股，都是儒商的例子，因为他们的产品与服务能满足消费者的需要；又有良好的管理，使公司有持续的盈利，达到股东们的要求。

另一方面，前《新闻周刊》的主编 Fareed Zakaria，在他的著作《自由的未来》，感叹美国的社会结构由于民主化和市场的影响力，专业精神已显然下降。他说：“今天，专业只是它们前身的影子。”例如，会计师的角色已经从“监视者改变成随从

2 Boye Lafayette De Mente. *Japan Unmasked*. Tuttle. 2005, p87



者” “watchdogs to lapdogs” 。

³

是的，真实的情况是不停在变化；一个地区的人对工作的态度，从一代到另一代，是波动性的。但总的来说，没有良好的工作观，是不可能创造与维持一个真正伟大社会。

专业人士应适当地被承认

同样的，我国应该努力发展优秀的工作观和专业精神。因此，社会应该适当地承认并表扬专业人士的出色表现。在英国，卓越的艺术、运动员和科学家们的成就也能获得最高荣誉而被表扬。在马来西亚，最高荣誉如“敦”与“丹斯里”，却只是保留给政治领袖、公务员和企业界领导，以表扬他们的管理技能。如果我们的国民在科学、艺术或专业领域有卓越的贡献也能获得最高的官方荣誉，这将反映我们对优秀工作观的重视，也间接改变我们的价值观。让我们就以中国历史为例，对中国有巨大贡献的，不仅是伟大的皇帝像秦始皇，在公元前二世纪统一中国，或乾

3 Fareed Zakaria. *The Future of Freedom*. WW Norton & Co. 2004, p222, 226



隆皇帝在18世纪扩张边疆，带来长期的和平，还有哲学家孔子巩固了中华文化的道德结构，历史学家司马迁巩固了中国人的身份，唐朝诗人李白丰富了中国的语文，蔡伦改进造纸的技术，及毕昇在11世纪发明了打印机，使高等文化更普及。因此当我们回顾历史，显然的，专业技术人员，也与国家领导人同样地作出持久影响文明的贡献。

专业卓越的全面认识

正如上面所提，专业是在工作上的卓越，维持职业道德和对社群的承诺。对于工作卓越，我们应该有一个全面的概念。它不单限于在工作技术上的技能。它也是对一般性技能的掌握，具体的要求会随着时间和环境而更变。例如，电子技能在这个电子网络时代是不可少的。英语是通接快速改变的知识领域之重要工具。中文、西班牙文在新兴的全球市场将扮演更重要的角色。在这资讯爆发的时代，分析和批判性的思维能力尤为重要。而创新对这瞬息万变的世界是很重要的。另外是软技能，如团队合作、情商、对他人的情绪和情感需求的敏锐性。



工作观是种族间和谐的基础

如上面所强调，无论是个人、家庭、社区或国家，工作观将最终决定工作的成就。工作成就包括所谓的“成功”，反映在有形的成果，如房屋、市场或道路；艺术、音乐或文学的创作；与不是那么明显的成果，如生活水平、才干、安全和财富。马来西亚的种族冲突在很多方面是源于不同种族之间的成功而出现分歧。因此要获得类似的成功，所有种族必须发展和培育良好的工作观和同等的竞争力。这是要持久建立种族和谐的最坚实基础。

穆斯林 Arain 工作观面对新教工作观

阿克巴（Akbar Ahmed）是巴基斯坦裔的穆斯林作家。他提到一小穆斯林社群如何在新教乡土苏格兰建立一个种族融合家园的成功故事。这个社群的实在生活故事显示出工作观在种族融合与和谐的重要性。斯托诺韦（Stornoway）是在苏格兰偏远的北部 Harris and Lewis 群岛的主要城镇。这地方的经济主要是靠养羊业、渔业和旅游业。这是基督教的故乡，新教的工作观是它的核心特质与身份。



在斯托诺韦（Stornoway）住有一小穆斯林群体，大约有五十人。他们来自巴基斯坦的旁遮普（Punjab），称为 Arain。Arain 是属于低收入的小农户群体。他们一般是节俭和严肃的新教徒工作观的实践者的穆斯林。根据一些社会学家，这新教加尔文的工作理念是驱向西方资本主义的强大背后力量。第一位穆斯林成员约在20世纪30年代末期抵达斯托诺韦。他是个上门的推销员，这家庭事业是这样开始的。今天，他们的长者在岛上拥有最大的汽车售卖市场与最大的商店。他雇用了十几位苏格兰人。虽然业主已经改换，他仍然保留原来的店名，James Mackenzie。阿克巴描述了这个小穆斯林社群如何成功的融入当地社会，成功的成为本地社会的一份子。甚至会说古老的当地语 Gaelic。他们穿着整齐、灰色西装、白衬衫、合宜领带并将胡子刮得干干净净。许多年轻人也上大学。当地社区对他们的尊重是明显的。然而，这小社群也保留住自己的宗教与身份，反映在属于他们自己的墓地，并以阿拉伯文铭刻真主穆罕默德的碑文。

阿克巴写说：“在斯托诺韦的 Arain，他们的工作观符合新教工作观，这便是一小群巴基斯坦人如何溶入本地社会的成功故事。” 苏格兰这地方有重视学



【一】 关乎经济竞争的价值观：优良的工作观

识的传统，与 Arain 人强调教育是相称的。⁴

4 Akbar S. Ahmed. *Islam Today. A Short Introduction to the Muslim World*. L.B. Tauris. 2001, p182



族群和谐与全球化





3

开放

中国的衰落和崛起

中国在过去六百年的历史说明了开放的重要性。当三宝太监郑和在永乐元年1405和1424之间进行历史性的六次航行，在当时，明朝无论从何角度衡量都是世界上最先进和最富裕的文明王朝。郑和的船有400英尺长，比1492年哥伦布（Christopher Columbus）使用横渡大西洋的圣玛丽亚（Santa Maria）还要大四倍。这仅仅是300庞大的远洋帆船的一部分，且它总共有两万八千名船员水手。直到第一次世界大战，在西方还未曾见过任何比郑和所率领还要强大的海军。郑和千里迢迢的旅程到过印度南部的卡利卡特（Calicut）和科钦（Cochin），波斯/伊朗海湾地区的霍尔木兹（Hormuz）、沙地阿拉伯的吉达（Jedda）、非洲肯尼亚的蒙巴萨（Mombasa）和东南亚的泗水、东爪哇；当然还有马六甲。至今历史学家对郑和的航程目的仍未全然了解，他可能是因为探索和欲与这些国家建立邦交关系吧？



然而，随着永乐1424年去世后，该航行不久就被终止。随后的法令禁止制造和乘坐超过两支桅杆以上的帆船出海航行。我们今天并不清楚这样一个重大的改变到底是基于什么原因，或许只是太多的资源被消耗？

中国封闭的心态也在另一个历史性事件展现。1793年，英国的马戛尔尼伯爵（Earl Macartney）率领了一使团朝见清朝的乾隆皇帝，企图努力说服中国重新打开边界与英国进行贸易。他带了丰富的贡品，包括最完美的玻璃镜片和望远镜，这些都是当时西方已经较先进的技术。马戛尔尼伯爵的努力是徒劳的。八十岁的乾隆皇帝，随后不屑一顾的递诏书给英国王乔治三世（King George III）说：“至于奇珍异宝，朕并不感兴趣。贵邦之制成品对我邦无甚用处。”（白话翻译）。皇帝的回应反映了一种对陌生和创新存着封闭的心态。

封闭的政策导致在随后的几个世纪中国的经济和科技相对的衰落。纵然明朝时期中国可说是世界最先进的文明，可是到了20世纪70年代，英国人一般上比中国人更富裕十五倍。明朝以前，中国文明一直透过科技的创新而掌握世界。除了发明造纸术、移动性打字印刷机，中国的科技创新包括了机械时钟、高炉



炼铁、生产纺织品的纺车、炸矿山的火药、化学杀虫剂、纸币、渔线轮、火柴、磁罗盘、牙刷、手推车，及“高尔夫游戏”。到了十七世纪，中国已经在科技上落后于西方。这是因为它拒绝外贸，并对世界的科学、技术和文化加以封闭。中国的经济太专注于农业。然而随着人口的增长，收入下降，人民普遍缺乏营养和生产力趋弱。如果世界是处于静态的，那么封闭也许并无大碍。但是，当西方国家已经从科技、贸易与殖民地化上进步，封闭只有自取灭亡。1842年，当英国皇家海军炮舰为了报复中国官员燃烧鸦片存货而进攻长江时，中国不得不割让香港岛。随后又失去许多领土，最后在日本入侵引发二战期间受到屈辱。

当代中国伟大的改革家邓小平说：“现在任何国家要发达起来，闭关自守是不可能的。我们吃过这个苦头，我们的老祖宗也吃过这个苦头。明朝的明成祖时代，郑和下西洋还算是开放的。明成祖死后，明朝逐渐衰落。中国被侵略了。如果从明朝中叶算起，到鸦片战争，有三百多年的闭关自守。如果从康熙算起，也有二百年的闭关自守。这把我们搞得贫穷落后，愚昧无知。不开放不行。……你不开放，再来个闭关自守，五十年要接近经济发达国家水平，肯定不可能。”



自1979年以来，中国重新打开国门走向世界以致中国的经济快速增长，已经是众所周知的传奇故事。根据经济学家估计，1978年至2013年中国的国内生产总值（GDP）一年增长10%左右。自从邓小平的改革开始，中国的生产总值（GDP）已上升十倍以上。虽然今天一般的美国人依然比中国人富有4-5倍，基于它较大的人口，美国的经济于2015年只超越中国约50%。中国的生产总值预计将于2025年左右超越美国，成为世界上最大的经济体。在70年代中国处于低谷时，她仅占世界经济的3-4%，而今已占17%—18%。中国经济急剧上升的原因，广泛归功于邓小平的对外开放政策。

我们在其他社会主义的亚洲国家，也可以看到类似开放效果的故事，如寮国、柬埔寨和越南。

缅甸医生的故事

作为一名在马来亚大学医学院的脑神经学者，多年来我们协助培训了好多来自邻国的年轻脑神经医生。我在这里要提到对来自缅甸医生的一些观察，相信这能有助于更了解为什么开放的心态有功效。好多年以来，我们观察到，来自缅甸的受训医生通常在学



识上比其他邻国的医生都比较强。我们认为这是归功于缅甸国家卫生部门对他们专科医生的政策。多年来，缅甸的卫生部门要求他们的内科医生必须考取开放性的英国内科专科考试（MRCP）。虽然好多年前国内已经设立了相关的专门培训课程和硕士学位，该部门仍继续鼓励其医生报考这项国外考试。这个考试要求很高，也极为不方便，且考生需承担沉重的经济负担。缅甸政府会给这些考生少许的赞助金，以协助这些医生远飞英国，努力争取通过这一高水准考试。一般上第一次考试的及格率仅在30%左右。在过去十年，缅甸医生已经不必再老远的飞到英国，这考试已经在一些亚洲城市举行。在最近几年，该考试更为方便的在仰光举办。但是，考生所涉及的费用仍然很高，大约需要这些医生3—4个月的工资。这个政策是令人惊讶的，尤其是缅甸多年来在贸易和政治上是一个非常封闭的社会，而在专科医师的认证制度上却维持这种开放的政策。

为什么开放制度有效果

我认为缅甸内科医生被要求报考 MRCP 的成果可显出开放制度的有效性。通过采取国外的考试，缅



甸医生允许自己被一个中立的机构进行严厉的评估，将他们的临床技能和专业水平的弱点暴露。这考试也提供给考生一个明确的标准，得以比较与衡量自己的水平，并达致一个具体的目标。最终的结果是塑造了坚韧的性格和专业能力，能达到比邻国医生更高的水平。

开放是将自己与其他人相比，无情地显露我们的实况。开放也是允许自己接触不同的作业方式和观点。当我们以客观的环境看别人时，我们也能从不相同的角度看自己，从而对自己所做的旧方式有不同的透视，以促进更新与改良。

封闭可能是无知、自满、或骄傲心态的反映，就如当年乾隆皇帝面对马戛尔尼伯爵（Earl Macartney）一般。它也可以是缺乏自信和安全感的反映。将垃圾扫到地毯下，或把头埋在沙堆里都是不能解决问题的。它的恶果也许需要一段时间才显出。清朝乾隆皇帝的封闭，其恶果在五十年后以鸦片战争显示。

另一方面，开放的迅速变化所带来的破坏和所付出的代价可能太大。开放往往意味着有新的赢家和已经长期盘踞的输家。领导人必须有智慧的衡量开放的进度，以减低其破坏性。



开放必须也有开放的心态

开放可以是强制的政策，是属下所必需容忍的，就如中国开放经济贸易时，很多中国企业家不得不面对外国优良产品的竞争，或缅甸内科医生被逼要考取国外的证书，而提升自己的医术以达到更高的标准。如果开放能成为自愿的选择，内化成我们性格的一部分就会更好。

开放的心态是一个灵活的，自由或不偏见的思维，可以接受另类或新的建议和想法。宗教司毛拉那萨陆丁（Mullah Nasaruddin）是十三世纪的一位广受欢迎的伊朗宗教导师。他经常用幽默的故事使他的教学更生动。现代的马来作家巴克里穆沙（M. Bakri Musa）复述毛拉的故事来显示开放心态的概念。

“他（宗教司或毛拉）的一个邻居很喜欢借用他的东西，而习惯性的忘记归还。有一天，这个邻居又去找毛拉要借他的驴子。毛拉早已经知道他的心意，就把他的驴子锁在邻居所看不到的谷仓后面。当听过邻居的请求后，毛拉回答说，驴子之前已经被他的兄弟拿走了。当邻居失望地转身要离开时，正好听到驴子的叫声，他便迅速转身说：‘你不是说你的驴子不在了吗！’”



宗教司回答说：“你相信驴子的叫声还是毛拉所说的话呢？”

巴克里穆萨补充说：“如果你能接受有时一头驴子可能是真理的传承者而毛拉的语言是不真实的，那么你就已经展现出有一个自由的心态与思想了（minda merdeka）”。¹

按照一般的观察，开放的心态与思想是可以通过以下的生活方式与教育而培育的。那就是生活上与不同文化背景的人接触，旅游、经商、资讯的流通；多种语言的能力、跨学科的学识、接受过广泛的基础教育并有批判性思维。

开放也必须兼带绩效

开放的本质上是允许另类的意见和方法，让其他的想法可以更改我们本来的观念，从而达到更新。这是假设愿意采纳不相同的意见与容纳其他的人选，是因为我们欣赏和追求最好的，这就是开放的心态。绩效也是肯使用最优秀的人才，将责任和权力施于能

1 M. Bakri Musa. *Liberating the Malay Mind*. ZI Publications Sdn. Bhd. 2016, p133



将工作做的最好的人。开放是心态，绩效是行动的策略。因此，开放也必须兼带绩效，才可以看到实际的果效。

建设竞争的平台

要对开放和绩效有更全面的看法，也应该关注建设竞争的平台。这样才能鉴定真正最佳的人选、团队或方法。中国拥有以考试鉴定绩效的悠久历史。这个不靠贵族继承，选贤举能的制度，是中国能保持那么悠久文明的其中一个重要的原因。自从约一千五百年前的隋朝，中国就以一个竞争激烈的民间科举考试，来挑选国家的高级官员。虽然考试的制度并不完美，它能持续招聘有高纪律、文字能力很强、且具有儒家的人文价值熏陶的优秀人才。

1989年柏林围墙和东欧共产主义政权的倒塌，标志着消费主义和自由市场经济体制胜於共产主义政权的中央体制。自由市场制度授权于消费者，而非官僚。自由市场之绩效制度的竞争平台是开放的市场竞争系统，而评判者是普罗大众消费者，不是政府的官僚。

因此，绩效应该包括设立完善的竞争平台，以致



最佳人选有机会展示自己的才华脱颖而出。在古代的中国，它是靠科举，而在市场经济，是靠消费者自由的选择。

另一方面，竞争不只是确定最佳人选的过程，它也常借此磨练技能，并提高有关领域人士的表现。例如奥运会和其他各种体育竞技项目是提升体育技能水平的很好方法。竞争有益的其中原因，是借镜他人以看清楚自己，从比较中更认识自己的优点与缺点。

波特 **Michael Porter** 是哈佛大学的管理学教授。他研究十个全球非常成功和最有经济竞争力国家的属性。这些国家有如韩国、新加坡、德国与瑞典，都有优良品质名牌、上乘服务与管理的著名跨国公司。波特在这些国家所观察到的共同要素是开放性与渴望向他人学习，鼓励企业之间与人民之间激烈竞争，及对教育的大量投资。²

因此，我们应该传授给我们的年轻一代有关竞争的积极作用，而不要恐惧竞争。当然我们对竞争应该有适当与平衡的态度。在这里，我并不是指个人的过度竞争精神，主宰了我们整个个性，应用于对所有周

2 M. Bakri Musa. *Liberating the Malay Mind*. ZI Publications Sdn. Bhd. 2016, p133



围的人的关系；如常用来形容新加坡人性格的不正确形容词“怕输”。我们也应当教育与培训，以加强工作的能力；及教导如何减少竞争的负面影响的课题，如压力管理，以免因为过份的压力引起焦虑而导致各种身体症状，并影响思考与工作能力。

当竞争在国内过分强调时，它也可能会加深民族之间的对抗，从而威胁民族之间的和睦相处。例如，新经济政策的真正用意是给马来族与其他原住民提供一个公平的场地。因为这些土著於1970年之前在商业、工业与专业领域并无立足之地。新经济政策是要协助他们也有能力公平的竞争。因此，它在本质上是不反对绩效与公平竞争的。如果该政策后来却加剧族群间的竞争与比较的心态，演变成各民族和睦相处的重要阻碍，就适得其反了。我在第五章“民族尊严”会进一步探讨。此外，在目前的马来西亚环境，种族意识仍然很强，因此，在任何公开竞争的场合，对多元种族的代表性敏感，这始终是明智的。

我们可以总结，开放与开放的心态是提升一个族群，或整个国家真正能力的关键价值。这特别是在全球化引起的社会迅速变化，并知识爆炸的当代，是至关重要的。开放的全面了解应该包括绩效，即优先权应给予最佳选择。



族群和谐与全球化





4

自由

什么是自由？与人类自由发展历史

关于自由和自由主义，我不是指西方那种对性和物质享受的过分追求，就如穆斯林作家阿克巴（Akbar Ahmed）¹批评前美国总统克林顿和莱温斯基的暧昧关系。这些事件导致自由主义染上恶名。我也不是指那些已经接近自私，过分的个人主义。虽然当自由被强调时，时常会带来自私。整体而言，个人自由是人类发展史的一个重要层面，是应当提倡的。借用一个源于德国的成语，我们不应该把“婴儿和洗澡用过的水一起倒掉”，只因为有些滥用自由的例子。

个人自由的维护是西方文明根深的历史与传统，这主要是指在面对国家，或其他来源的压迫时，个人

1 Akbar S Ahmed. *Islam Today. A Short Introduction to the Muslim World*. L.B. Tauris. 2001, p xiv



的自主权和尊严得以保护。这是维护一个人的生命、财产、言论和宗教信仰自由的权利。为了保障这些权利，它强调了对政府权力的限制，这通常是透过强调法治；就是有良好的法律、独立的法院、与公正的判断。它也因此被称为“宪政自由主义”。²

前美国《新闻周刊》主编，扎卡里亚（Fareed Zakaria），在追溯人类自由的历史发展时说，人类自由始於希腊，随之是罗马人强调法治，即所有公民都必须根据法律规定而平等被对待，及有极限的政府（limited government）。这也是天主教会和康斯坦丁帝国之间紧张关系的结果。天主教会是历史上第一个大机构，能独立于世俗权力之外并敢于挑战它。不像亚洲拥有广阔的平原得以组成政权集中的大帝国；欧洲却有许多河流和山脉。这地理结构促成了五百多个独立国家的组成，他们不断地在生产效率和军事技术上彼此竞争，也限制了这些小国的权力。强盛的地主阶级和君主，新教徒和梵蒂冈之间的张力，还有因资本主义和工业化，导致商人和专业人士中产阶级的崛起，这些都是促进今日人类自由的重要因素。

人的自由并不是西方的私有财产。资本主义的扩

2 Fareed Zakaria. *The Future of Freedom*. WW Norton & Co. 2004, p20



展也许是人的自由在世界其他地区最大的推动力。就如扎卡里亚所说：“可以总结的就是……资本主义的增长是推翻封建旧秩序，建立一个有效和有极限的政权（limited state）的最好方法。”他补充说：“唯有一个合法的，运作良好的政权，可以设立适当的规条与法律，使资本主义可以落实。资本主义的最起码要求，是政府能保护地产权、人权、新闻自由和商业合同，能抗衡市场的垄断和满足消费者的需求。除非是如此，这个社会就没有法律的统治，而只有独裁与专制。”³因此，资本主义需要良政与自由才能蓬勃地成长。当政权追求经济成长时，也就促进了法制与自由。扎卡里亚指出，亚洲的传统领导人都是专制的独裁者。但是，自从自由市场经济的增长，法律与自由在日本、韩国、台湾、新加坡都盛行，甚至一向的专制的中国这40年以来也都呈现自由的气氛。

另一方面，中东是较特殊的例子。扎卡里亚认为今天的许多中东国家缺乏自由，是因为阿拉伯的传统文化，而不是因为穆斯林这宗教信仰。因为伊斯兰教是有些许自由的本质的。这信仰有反独裁的精神，

3 Ibid., p76



因为伊斯兰教并没有最终的权威。⁴另外，这些政权的专制，也是因为石油的财富所引起，因为“中东政权向人民少有要求，因此这些政权对人民的回馈也极少。”⁵

我们应该提倡的自由并不仅是针对高压的政权，也包括其他层面的生活和社群关系。例如：在家庭、学校、乡团、市场和所有其他公共场所，在我们彼此之间的互动、交往、沟通；对下一代的教育，饮食、衣着、装饰、音乐、舞蹈、运动、娱乐，环境的美化、庆典、与宗教崇拜。这些我们希望都能有更多的自由；只要不对他人造成伤害，就应该享有更多的空间。这就是包容或容忍那些品味、审美、礼节、价值观、态度、生活方式、信仰跟我们不一样的人。自由与开放，是有密切关系的。它是尊重差异，并容许错误；它是赞赏多元化。它不是把我们的意志强加给别人，只因为我们拥有权力。它不是过度和不恰当的家长作风。

4 Fareed Zakaria. *The Future of Freedom*. WW Norton & Co. 2004, p124

5 Ibid., p138



专制心态

自由的对立是专制或独裁者的心态。由于近年来中东地区对马来西亚文化的影响越来越大，有关中东地区今天为什么仍然是世界上最不自由的地区，甚至超过了非洲，是值得更详细研究的课题。扎卡里亚认为这主要是出于阿拉伯极深的专制社会结构与文化。阿拉伯家庭的专制关系和价值观，也渗透于工作、学校、宗教、政治和其他社会组织。扎卡里亚说，阿拉伯的领导以严父的角色统治着其他人，他垄断权力，要求属下严格地服从。他对持不同意见的人缺乏容忍。那些担任重要职位的人（如统治者、领导、老师、雇主或上司）突显了严父形象，稳固地占据了权力的金字塔顶端。一旦占了这个位置，领导者的位置不容被废除，除非是由另一位有同样专制心态与作风的人所取代。”⁶

在某种程度上，这样的父权制度，独裁领导作风并不只限于阿拉伯人，而也常见于其他亚洲人。然而，虽然世界的其他地区都在改进，阿拉伯却仍然停顿在古旧的政治和社会处境中。

6 Ibid., p130



虽然这样对阿拉伯人的分析只可说是部分正确。

根据社会分析学家詹德拉 Chandra Muzaffar，如果我们看阿拉伯世界近年的政治发展，每当他们尝试建立民主统治时，就会被与西方列强勾结的霸权所勒死。这情况发生于阿尔及利亚，及最近的埃及。西方的精英们，无论怎样花言巧语，他们不会致力于在阿拉伯世界体现民主，他们最要的是延续西方的霸权。

让我们探讨下一个基本的问题“为什么促进人类自由是好的？”

人的尊严

人类自由最重要的基础是对人的尊严的尊重。这是源于所有亚伯拉罕的宗教信仰，即伊斯兰教，基督教和犹太教所教导的。根据伊斯兰教的教义，人是神最高级的创造，是祂的代表（Caliph or khalifa）。根据基督教与犹太教的教义，人是按照神的形象被创造的。这里所指的并不是外型，而是拥有神的理性、道德和属灵的本质。因为每个人都必须向他的创造者交待，因此我们应该尊重个人的良知。



因为我们不知道

对于反对专制心态，提倡自由的其中主要原因是，在专制心态里，只有一个人懂得；只有一条道路，一个真理，那就是根据传统的方式。这样的心态，大部分时候可能是正确的，但不是每一次都是如此。历史上有很多无知当权者的例子，他们作出了一些恶名昭著的失误。这其中最显著的例子是伽利略（Galileo）的事件。因为伽利略支持太阳中心说，即地球和行星围绕太阳的说法，1633年就被罗马天主教宗判为异端。当时教廷认为太阳中心说的说法违背了圣经的教导，就是地球乃是宇宙的中心，是不动的，而太阳从东转到西。伽利略因此被软禁，度过了他的余生。直到三百多年后，教会才承认伽利略是正确的，他的理论没有违背圣经，并不是异端。

历史上最伟大的科学家爱因斯坦的成长故事也是很有启发性的，它说明了当权者可能会是那么地错误。爱因斯坦出生于1879年，在德国慕尼黑接受早期教育。他在学业上很差劲，九岁时还不能流利地说话沟通，以致一些老师认为他可能是弱智。爱因斯坦并不喜欢他的学校。最后他被该校开除，认为爱因斯坦的态度会对同学有坏影响。当时其中一位教师对爱因



斯坦的父亲说：“他无论选择什么职业，都将永远不会成功”。这老师对爱因斯坦的看法是多么错误呀！

以上是从人的尊严与有限的知识来支持个人的自由。接下来所提的是从个人的观点来探讨提倡个人自由的原因。

自由是达到成熟的唯一途径

生命可说是艰难的，而生活可形容为一系列的难题。生活之所以艰难，是因为面对和解决问题的过程是痛苦的。然而正是在面对和解决困难过程中，我们才得以成长。这不只是在技术和管理技能上，在社交能力和自我治理上亦是如此。过度地保护孩子使他们免于承受压力和责任，将阻碍他们正常的发展，使他们的个性难以成长。

因此，人格的塑造就是如此，道德与坚韧的性格是在面对困难的基础上建立的。中国有句俗语：

“吃的苦中苦，方为人上人”就是这个意思。古圣贤孟子也曾经说：“故天降大任于斯人也，必先苦其心志，劳其筋骨，饿其体肤，空乏其身”。能拥有自由的空间做出选择，包括做错误决定而失败的选择，才能使我们在道德上成长和成熟。作家杨腓力（Philip



Yancey)说：“真善不能来自外在，从上至下以强施之，它必须从内在成长，从底层向上发展。”

在论到上帝如何授予人类自由，以致人可以在道德上成长，作家麦克唐（George McDonald）和杨腓力说：“与其以神圣的力量压倒邪恶的力量，与其毁灭邪恶得以伸张正义”，“祂让野草与小麦一起增长”，“爱正义就是让它成长，而不是向邪恶报复”。⁷

创造必需有自由的滋润

在全球化的时代，竞争力、创新和创造力是至关重要的。而只有在自由和开放的环境，才会出现新的想法，导致改进，更新与重生。

在巴基斯坦长大的穆斯林学者，阿克巴（Akbar Ahmed）问道：“为什么最近穆斯林世界没有产生伟大的学者或重要的文学作品呢？”他提到以色列出版的书籍比埃及多了十倍以上，虽然以色列只有埃及人口的十分之一。这是可悲的，因为埃及曾经是阿拉伯

7 Philip Yancey. *The Jesus I Never Knew*. Zondervan Publishing House. 1995. p67.



地区知识分子的文化中心。⁸阿克巴指出，新鲜的思想、创意、书籍的著作与作家皆必须在一个特殊的社会、知识和文化环境才能诞生。如果没有这样的环境，是不可能具有创意的。创作需要有图书馆、知识分子群体、杂志、出版社、严格的审查与评论来滋养他们。阿克巴感叹说：“这种环境在绝大部分的穆斯林世界是难以见到的——虽然一些还可能出现在某些城市，如开罗和卡拉奇。官僚的干预、政治压力、物欲享受的环境和同僚的嫉妒，导致这些作家受阻和受挫，创作是不可能的。在现代穆斯林国家知识压制的文化与环境下，作家不写、思想家不想，那是很自然的。他们成了太过谨慎的懦夫……矛盾的是西方国家，尤其是美国和英国，却提供予他们一个新家，吸引了许多来自穆斯林世界的知识分子、作家和艺术家。”⁹

这是我们喜欢的生活方式

自由是有关我们可以自由选择如何生活，在衣

8 Akbar S Ahmed. *Islam Today. A Short Introduction to the Muslim World*. L.B. Tauris. 2001, p135

9 Ibid., p130



饰、饮食、交通工具的生活方式上，有选择的权利。我们也可以在生活的其他层面，可以自由选择，如阅读、谈论、集会，休闲与宗教的崇拜；如何投资我们的资源、财富、时间、才干；教育、娱乐与工作。正如诺贝尔得奖者经济学学家阿马蒂亚森（Amartya Sen）说：“让人们有真正的机会去做他（她）认为珍贵的事物”，“给我们机会去追求我们的目标——那些我们认为真正有价值的东西。”¹⁰

能自由选择如何生活的重要性，也反映于二十世纪其中最大的一个事件，即曾经是强大的苏联之崩溃。在二十世纪下半叶的冷战，苏联证明了在世界二战期间与结束后，在武器与重工业的制造，有超强的能力。在战后和平时期却无法满足不同消费者的要求。消费社会成了苏联体制的致命威胁。消费社会是以自由市场为基础；响应消费者的要求，如牛仔裤和可口可乐，这是苏联的中央经济制度根本无法做到的。就如著名的当代英国历史学家弗格森（Niall Ferguson）所说：“苏联及其卫星国的失败，最主要的原因就是消费社会”，最后导致这庞大且强盛的国

10 Amartya Sen. *The Idea of Justice*. Penquin Books. 2010, p228



自由是一种思想的模式

自由其实是一种思想的模式，它允许和鼓励探险，容忍缺陷、错误、失败、非传统、另类的做法与作风。它需要有恩慈的精神与心态。而自由只有在伴随着一个重视全人教育，包括有道德与重思考的情况下才是好的。就是能分析与评估资讯；了解知识和信仰的基础，懂得区分真假、善恶而选择善。

我们可以总结，促进自由是基于人的尊严和人的有限知识。自由对个人的成长与创造力的培育，并在全球化的世界，对提升国家或族群的竞争力是非常重要的。因此，我们应该了解自由的重要，并推动一个有适当自由的社会。

11 Niall Ferguson. *Civilization. The West and the Rest*. Allen Lane. 2011, p252



【二】

潜意的 感情需求



族群和谐与全球化





5

民族尊严

现代科学教导说，人是被他潜在情绪所驱使的。情感其实是理性头脑的主导。根据马斯洛“人的需求层次”的理论，它首先是从最底层根本的生理、安全、爱与归属、尊重，到较高层次的充分的发展自我的潜能和利他主义与灵性。

虽然各民族的工作观、开放与自由对它所影响的平等经济生产力，乃是种族和谐的长期基础，对争取平等背后更深层次的情感需求和道德基础的了解是非常重要的。本章所要探讨的观念，就是经济生产力平等的追求，反映了一般人所忽视的，群体自尊与民族尊严的情感需求与动机。

群体自尊

在我们日常彼此交往相处时，特别是对于我们所不熟悉的人，我们一般会对他们进行分类或标签。这通常是根据他们的年龄、性别、种族、他们所上的



学校或大学，所说的语言、口音或工作。我们会带着我们对这群体或标签的看法和偏见来与他们相处。可是，当我们以个人的方式与这些人进行互动时，我们的看法将根据个人的经验而改变。然而，一个偏差的看法却可能是根深蒂固而挥之不去。

我们对别人的看法可能会严重地影响他的行为。例如，作为一个脑神经科医生，我的病人多数是大脑和神经系统疾病的患者。其中一个重要的疾病是癫痫病。除了偶尔会癫痫突然发作，多数的癫痫患者在生活的其他方面都是正常的。就如同一般人，他们有能力学习、工作、结婚或抚养孩子。但是，由于误解，很多人以为癫痫患者有智障、精神病、患了不可以结婚的遗传疾病、或不能做精神与体力要求很高的工作。癫痫患者的父母可能对他们的孩子感到羞耻或过度的保护，对待他与其他的孩子有别。学校的老师可能会劝阻患癫痫的学生上学，雇主们也可能会歧视他们，虽然他们工作的表现与其他员工并没有什么不同。这是癫痫患者所必须承担的偏见与耻辱。这种偏见可能会潜移默化地影响癫痫患者的个性、自尊，导致他们自卑、缺乏自信。由于父母的过分保护，他们可能长大成为非常胆小、自怜、回避责任、自私和不快乐的人。这样的心理影响实际上比癫痫发作的身体



伤害更为严重。

就如癫痫病患者，其他人如何看待某个病者，是根据对这类病患整个群体的看法。这将严重地影响患者的自我观念、性格、行为和工作的成绩。同样的，个人也会被认为是整个族群的一部分。其他人如何看待所属于的族群，并将该族群现况与过去的历史成就作为比较，就会影响该族群的集体认同、自我形象、自尊和尊严，最终影响个人与整个族群的行为。

不久前，在一个飞往达卡，里面载满回归的孟加拉工人机舱，见到在降落时好多不守规矩的孟加拉乘客在飞机还没有停止移动前就起身要拿行李。舱中那些非孟加拉国籍的空中小姐立刻以高音调对这些工人喊骂。相信这些空姐大概是不会以同样的态度对待自己的国人吧！我想这是族群观念如何影响对该族群成员行为的例子。这种微妙影响，可能是多数人所不觉察到的。这的确是一个被忽视，甚至左右一些国际历史大事件的重要因素。这里我将引用日本、中国和极端伊斯兰国家为例子。

日本

日本寻求与西方同等的故事始于明治时期。1853



年至1854年，日本被迫开放该国与西方贸易。明治的大臣岩倉具康（Iwakura Tomomi）承认在自我孤立了几个世纪后，“在许多方面我们的文明是不如他们的。”英国历史学家弗格森（Niall Ferguson）评论当时的日本领导人的想法时，他这么说：“是他们的政治制度吗？他们的教育机构？他们的文化？或者他们穿著的方式？因为不能确定，日本决定不冒险，他们就复制一切。”¹

弗格森描述，在二十世纪初，日本国“既钦佩西方的现代化，又憎恨它的傲气与嚣张。为着被视为平等，日本必须也拥有西方所有的，就是帝国。”²这解释了二十世纪上半叶日本对中国的和东南亚国家的侵略战争。

为着恢复日本於第二次世界大战后所失去的集体自尊，这也可以解释现任首相，安倍晋三的许多政策和行动，如和平宪法的改变，在邻国强烈反对之下仍参拜了靖国神社，及不愿为二战罪行道歉。

1 Niall Ferguson. *Civilization. The West and the Rest*. Allen Lane. 2011, p221, 223

2 Ibid., p226.



中国

在其悠久的历史，直到十八世纪，中国一直是首要的文明大国。这在1793年乾隆皇帝负面回应英国马戛尔尼伯爵（Earl Macartney）对打开两国之间贸易的要求可以看到。中国的优越感在1839—42第一次鸦片战争后开始改变。当时中国被迫允许即使在英国本身被禁止的鸦片贸易、香港被割让，及赔款2100万元。1857至1860年的第二次鸦片战争进一步的削弱了中国的自信。当时英法联军火烧圆明园，天津对外开放为商埠、割让香港九龙给英国，对英、法两国赔款各增至800万两白银。

至于中国与日本的关系，中国于1894年第一次中日甲午战争惨败在越来越咄咄逼人的日本手下。过后所签订的《马关条约》，中国被迫支付巨额赔偿，达政府常年收入的三倍。中国也被迫割让东北部的辽东半岛、台湾、澎湖和钓鱼岛，及之前为中国附属国的朝鲜为日本的保护国。在随后的几年，中国和日本之间的关系很紧张。1931年，日本侵略满洲，成立了傀儡政权满洲国。1937年至1945年，日本全面入侵中国，即所谓的中国抗日战争，造成二千多万中国人伤亡。这包括臭名昭著的南京大屠杀，其中大约30万人



丧生，主要是平民。战争带来各地的严重破坏，导致中国国力大大地被削弱。它促成内战中的国民党失去政权，而于1949年由中国共产党所接管。日军在战争期间行为野蛮和残酷。日本抬头向西方看，却将中国人视为一个劣等民族。

中国对其他国家，包括前敌人的反应，是很难被理解，除非了解这个骄傲的文明如何在十九世纪和二十世纪受到严重的屈辱而伤害了她的集体自尊。香港的回归被视为是鸦片战争的结束。中国对统一台湾的坚持与钓鱼岛的争端，是要修复从中日甲午战争，及从1850至1950年这世纪的耻辱与低落的自我形象。

在中国经常被重复的词语“百年国耻”与“勿忘国耻”，表露了深层心理被伤害的民族精神。故此她愿意大力投资于其太空计划与2008年北京的奥运会。

伊斯兰国

穆斯林曾经是在各个领域都是全球最先进的族群。当世界进入了公元第一个千年的结束，伊斯兰文明已达到顶峰。他们是最好的战略家和战士，是全世界最有学问，也是最自由的。大马士革（Damascus），巴格达（Bagdad），科尔多瓦（Cordoba）和撒马尔罕



（Samarkand）是世界知名的文化中心。阿拉伯人将他们的宗教信仰从西班牙传到中国，导致有一半的人类已经改变了他们的生活方式、语言和文字。在16世纪和17世纪，奥图曼哈里发帝国（Ottoman Caliphate）是在当时全球最大的帝国，占据欧洲东南部、北非和大部分的西亚。然而，到了二十世纪，大部分的穆斯林国家都是西方所统治的殖民地。今天，全球的50多个穆斯林国家，大多数都是贫穷、虚弱、科技落后，并缺乏一个有效政府。

伊斯兰国是一种主要依据伊斯兰法来执行公义，与维持公共秩序与社会治安的政权。当今最残酷形式的伊斯兰国是伊拉克和地中海东岸的伊斯兰政权（ISIL）。这是萨达姆（Saddam Hussain）倒台后，伊拉克和叙利亚一个逊尼派运动得势后所成立的。他们的目标是回到早期伊斯兰宗教习俗，并将全世界都归伊斯兰所统治。ISIL发动了一个最暴力的政权，包括将性奴隶作为战争战利品，对妇女地位与科学教育的压制，对少数民族包括非逊尼派穆斯林的迫害。该组织也向世界各地开展了暴力恐怖主义行动。

在解释ISIL崛起的基本原因，它不只是对西方、以色列或许多伊斯兰国家的暴政表达愤怒或报复。这也是企图恢复伊斯兰的荣耀，是一个被误导的行动，



借以恢复已失去昔日辉煌而如今却已受损的集体自尊。

建立民族自尊

以上所提的日本、中国和ISIL的例子都显示了国家集体自尊的现实与重要性，及它是如何影响国与国之间的关系。然而，在中国和ISIL的情况，受损的自尊部分原因是由于对西方与过去辉煌的相比较，和西方对他们的看法与态度。同样的，我相信民族尊严，对理解国内各民族之间的关系也是非常重要的。在追求民族的和谐，我们也应该同样重视这观念。不过，在寻求提升民族尊严之前，让我们先从生物学来了解种族。

种族主义并有没有科学的依据

种族主义已经主导了二十世纪很大部分的政治思想。这是世界二战的根本原因之一。二战结束后，它通过美国的种族歧视，南非的种族隔离和澳洲的白澳政策继续通行。种族主义的信念和实践是视“不同的种族有不同的能力和个性”，认为道德、性格和罪性



是可继承的，可以通过血液代代传递。故此就可以将不同种族分列为优越或低劣。所以不同种族的成员可以有不同的待遇。

种族主义是没有科学依据的，它现在被认为是伪科学。不同种族身份的差异是表面的：皮肤颜色、身体的特征与头发的类型。皮肤以下，我们都是十分相似。严格来说，从生物的观点，种族并不存在。大多数犹太人与中东人男性的Y染色体，是相同的。纵使巴勒斯坦人和以色列人长久彼此敌视，从基因的观点，他们却没有很大的不同。

亲兄弟

我所读的有关种族与种族和解的书中，最令人感到鼓舞的，是由沙克（Elias Chacour）所著作的《亲兄弟》。沙克是第一位巴勒斯坦人获得以色列希伯来大学学位的人。此书是沙克本身故事的讲述。沙克将他的一生献身于以色列的犹太人与巴勒斯坦人的和解。他在整个以色列的加利利地区建学校、图书馆、社区中心和青年俱乐部。

以色列近代史是在十九世纪末期开始。继第一次世界大战后，英国占领了奥斯曼帝国的巴勒斯坦领



土。当时英国计划给受迫害的犹太人有自己的家园。因此有越来越多的犹太人移民到以色列。1948年，以色列终于得以独立建国。不幸的是，犹太人移民的同时，却有近百万已经在该地居住了几百年的巴勒斯坦人，被迫流离成为难民。这些人基本上是和平但无能为力。在巴勒斯坦人眼中，以色列回归圣地而成为压迫者。³

作为回应，许多巴勒斯坦人都拿起了武器。巴勒斯坦人与犹太人持续的紧张关系，形成了更广泛的阿拉伯与以色列冲突的核心部分。此长久不能解决的敌对行动，被称为是全球“最棘手的冲突”。

沙克有信心这两个族群是可以调解他们的冲突，这是根据在童年时他父亲如何接受犹太人。当他的哥哥拿着枪回家要保护他们的家人，以免受到以色列军队的侵犯时，他的父亲责备地说：“犹太人和巴勒斯坦人是兄弟，是亲兄弟。我们有共同的先祖，就是亚伯拉罕；我们也有同一位神。”

他补充说：“在我的童年，我们与其他村庄的犹太人民相处得很好。”他也对在希伯来大学时，与教授们相处的经验作出总结，就是所有的犹太人其实并

3 Elias Chacour. *Blood Brothers*. Chosen. p142



不恨巴勒斯坦人。他回忆说：“在我的第一个学期，我对在每个班上所遇到的教授和学者们的亲切不断的感到惊讶……我发现到这些都是真诚且有高尚道德的男女。我不得不承认，我惊讶极了。”⁴

沙克的和解策略是努力建立他的族群的尊严。他说：“巴勒斯坦人拥有上帝所赐予与以色列人平等的权利……而不是第二等公民。我们也是亚伯拉罕的后裔。”他补充说：“在西方人眼里，巴勒斯坦人被看为是无知、敌对和暴力的……作为巴勒斯坦人，这是一个不光彩的事，就像有了如癫痫病的耻辱。”

他肯定地说：“调解犹太人和巴勒斯坦的第一步是恢复人的尊严”，“只有在恢复他们破碎的尊严，才能使他们与以色列人民和解。”⁵他补充说：“当犹太人和巴勒斯坦人开始以尊严互相对待时，他们就能够和睦相处。”⁶

他还表示：“我们的年轻人需要对未来有希望。他们必须知道他们是有价值和有高生产力的公民。如果他们没有自尊，他们将永远憎恨犹太人...当你重建

4 Ibid., p180

5 Ibid., p146

6 Ibid., p181



尊严时，你就会摧毁偏见。”⁷沙克因而在整个加利利地区全力投入兴建学校、图书馆、社区中心和青年俱乐部，以重建他的人民的民族尊严。⁸

因此，除了正义，沙克认为，损伤的民族尊严是
以色列族群冲突的最根本原因。要建立种族和谐的根基，就需要努力修复巴勒斯坦人的民族尊严。

马来西亚的情况

以上是巴勒斯坦人的故事，谈及他们如何以建立民族尊严，来达到民族和解。马来西亚政府对达到民族和睦相处的主要途径一直是靠新经济政策，以资本拥有权、教育和就业机会重组的公共政策，使各民族有相等的经济地位。这样做的目的是为了消除以经济功能识别种族。这就如马哈迪所说：“种族平等是种族和谐与国家团结的先决条件。”⁹

这样的策略是在殖民统治时期，并在国家独立后早期的社会，马来人和其他土著人口的低微经济地位

7 Elias Chacour. *Blood Brothers*. Chosen. p196

8 Ibid., p201

9 Mahathir bin Mohamad. *The Malay Dilemma*. Times Book International. 1970, p62.



【二】潜意的感情需求：民族尊严

情况下可理解的反应，并已成功的培养了庞大的中产阶级马来人和其他土著群体，这对民族和谐是有帮助的。不过，这政策也有好多负面影响。其中是拖缓了国家整体经济增长和效率、人才流失和促进了一个依赖的心态。

如果沙克所说的是正确的，那就是种族和谐的关键在人的情感。这情感是基于民族的集体自我形象、自尊和尊严。新经济政策的功效是有限的。它是靠民族经济地位平等的途径来达到民族尊严。心理学家和社会学家告诉我们，我们的自我形象、自信和自尊是基于别人，尤其是那些对我们很重要的人，对我们的看法。因此，种族之间能彼此接纳和尊重是非常重要的。我们应该时常肯定其他族群的人，不要诋毁和轻看我们的友族。心理学家也告诉我们，我们的能力、过去的成就和能够圆满完成角色影响我们的自我形象、自信和自尊。因此，培育真正强韧的竞争力，应该是今后培育民族尊严的重点。正如前面数章所讨论的，民族的工作能力与经济竞争力是靠良好的教育、工作观、开放和自由的价值观。

人最重要的本质是他的道德性。人的自尊和自信也是建立在对自我感到满意，因为我们没有放弃自己的责任，而能坚持做对与好的事。心理学家以“自



我实现”来表达，这就是一个人的潜能充分发展，能服务自己与旁边的人。同样的，我们也可以这样说，作为一个群体，无论是家庭、职业，或家族，集体尊严，包括民族尊严，是所认同的族群，是一个体现与追求善良和正义的群体。就如在癫痫患者的例子，我们如何看自己，也受其他人如何看待我们的影响。因此，当周围的人认为该群体是“良善”和“公正”时，该群体或民族的尊严就会得到加强。在这里让我们探讨“软实力”的概念。

软实力

奈约瑟 Joseph Nye 是哈佛大学的教授，他曾在克林顿总统的政府担任情报和国防的任务。他在国际关系的领域提出了“软实力”的观念。权力是有能力做事情，能达到所要得到的结果。奈约瑟对软实力所下的定义是：“通过吸引力而非强迫或付款得到想要的力量。它源于一个国家的文化、政治理想和政策的吸引力。当我们的政策在别人眼中被视为是合法的，我们的软实力就获能得增强。”，“软实力是有吸引力的力量。”奈约瑟以美国的伊拉克战争的例子来说明军事硬实力与软实力之间的区别。他说：“2003年



在伊拉克的四个星期战争是美国删除一个暴君的军事硬实力精彩展示，可是它并没有解决我们面对恐怖主义时的脆弱性。这对我们的软实力——就是我们吸引别人到我们这边的能力——是昂贵的代价。在战争结束后，由Pew研究中心的投票显示，美国在全球的受欢迎程度急剧下降。”¹⁰

奈约瑟解释说，软实力使用不同类型的货币；就是不强求，不用钱币——以产生合作。对一个共同价值的吸引力，并以正义感和责任感来促进这些价值的实现。软实力是与文化有关。他把文化定义为“一套创造社会意义的价值观和做法。”他补充说，很多美国的软实力是与它的文化有关，如好莱坞、哈佛、微软和 Michael Jordan。其中一个美国软实力重要来源是接近100万的大数量国际学生。美国前国务卿鲍威尔 Colin Powell 曾表示：“我不能想到有任何的资产能比在美国接受教育的外国学生，也将是未来的世界领袖们的友谊来得更有价值。”国际学生回国时通常都会对美国的价值观和制度更为欣赏。¹¹

10 Joseph Nye. *Soft Power*. Public Affairs. 2004. pXI

11 Ibid., p44.



基于善良的民族尊严

除了国与国之间的关系，我们也可以同样的软实力的观念来分析国内的社会问题，族群应该如何和谐相处。作为一个民族群体，我们应该努力并衡量自己，是否有能吸引他人及有合法性的价值观，和美丽的文化。各民族之间的相处也应该以善良和实践正义为基础。

基于共同建设良善的民族团结

以新经济政策来促进各民族的和睦相处，是有一个基本的矛盾。通过强调经济地位的比较，并强调拉平民族之间的不平等；它本身就会提高民族意识和制造民族之间的对立，紧张关系与不和谐。新经济政策的确不是一个坚实的基础用来构建我们的民族和谐。正如有人曾经说，“待对方为潜在对手，他就会变成一个对手”。事实上，新经济政策也间接的导致了近年来马来西亚的种族分化。

我们应该摒弃过时的种族主义概念，要求基于遗传的特殊权利。我们应该指责那些侮辱诋毁其他族群而伤害友族感情的人。作为一个族群，我们应该尽量



避免以霸道，用政治权力，或财富势力来强制执行我们的意愿。我相信民族和谐关系的更好基础应建立在共同追求善良，和（表面看来似乎矛盾的是）淡化的民族意识。

让我从我的工作场所举例来进一步说明这一点。几年前，我的同事，马来亚大学医学院神经外科主任 Vickneswaran 教授，向我谈到在神经外科部门招聘一个年轻实习生的困境。这是个非常优秀的年轻人，他却又犹豫不决是否要接受此人，因为当时他的大部分团队成员都是印度裔，而这个人选也是一个印裔。我告诉他要集中精力培育一个优秀的团队，以提供优良的服务，而不用太担心成员们所属的种族。事实上，这几年来该部门提供了一个卓越性的服务予普罗大众。他建立了一个非常能干的团队，有超过一半都曾经在牛津或剑桥受训，目前约百分之三十是非印裔。

马来西亚所有的族群都拥有潜力发展的优秀人才；每个民族文化也有求善的本质。如果我们努力地去培育与建立、发展他们的能力与良善，我们到时 would 看到好的果实与收成。我们也应该肯定在我们当中那些崇高的先贤，成为年轻一辈的模范来效仿，并让这些成为民族尊严的基础。

在此我要列出一些我所熟悉的几个例子。TJ



Danaraj 也同样是来自马来亚大学，他是马大医学院首位院长，奠定了该学院的稳固基础，培育了许多有才华的医生在全国各地服务人民。翁姑亚兹 Ungku Aziz 从1968年至1988年担任马大副校长20年，巩固了该大学的学术地位。翁姑亚兹也促进了根除马来亚农村贫困的研究，与发起了朝圣基金，鼓励马来族群储蓄。他的女儿洁蒂 Zeti Aziz，担任了国家银行总裁16年，帮助建立国家银行成为一个专业和独立的机构。洁蒂有一个优秀的先辈 Ismail Ali，从1962年至1980年，担任国家银行的第二任行长，提供了一个诚信、卓越的服务。

还有很多在不同专业领域的杰出服务的人物，如肾脏病科的先驱 Abu Bakar、Zaki Murad 与王河根，陈宏基曾任马来亚大学工程学院院长，领导了槟城第一座大桥的设计和施工。Eusofee Abdol Kadir 与敦苏菲安 Tun Suffian，是杰出的法官。

在科研领域，伍连德是唯一诺贝尔奖被提名的马来西亚候选人。他对1910年满洲鼠疫的扑灭有很大的贡献。蔡求明则发现了立百病毒。

在商业和工业的邻域，费尔南德斯 Tony Fernandes 创立了亚洲航空，为马来西亚人及很多其他亚洲人的航空旅行带来很大的方便，Hassan



Merican、及其他同僚帮助将国家石油公司建立为有高国际信誉的机构，纳齐尔 Nazir Razak 将土著银行从每年营亏转化为高信誉并具有区域愿景的机构。

在体育运动的领域，马来西亚出了很多非常出色的羽毛球健将。全英羽毛球公开赛是羽毛球世界历史最悠久的羽毛球比赛，而这项目多年来是非官方的世界冠军比赛，直到1977年，国际羽毛球联合会推出了其官方的冠军赛。曾夺得全英公开赛冠军的马来西亚人包括黄秉璇、庄友明、陈奕芳与李宗伟。在壁球的领域，妮科大卫 Nicol David 赢得世界公开赛冠军 8 次的纪录，即2005年、2006年、2008年、2009年、2010年、2011年、2012 年和 2014 年。

是同样的精神吧，使国家石油公司、埃克森美孚和壳牌公司于 2007 年设立了默迪卡奖，旨在表扬那些在各领域对马来西亚作出杰出贡献的人。

事实上，与其以新经济政策民族经济状况的比较，而导致民族胜负的竞争思维；我们不如以非竞争性、大方，彼此接纳、尊重的宽大精神，来共同维护良善，以建立民族尊严，这才是更健康的基础，以打造未来的民族和睦相处。



族群和谐与全球化





6

公义

在前面的章节，我主要是提到我们不应该只是努力于达到各民族之间经济地位的平等，我们也应该探索追求平等背后的心理需求，就是民族尊严。而民族尊严应该建立在真实的能力、良善和公义。其实，“社会缺乏公义”的感受，是马来西亚种族之间不和谐的其中一个重要因素。在这一章，我要探讨正义在民族和谐中所扮演的角色。

我认为公义和公平这两个名词是通用的。一般民众比较常用公平这词汇，而专业人士却对公义有更明确的定义和应用。

让我们先探讨公义的意思。

公义的意义

廿世纪的英国一位大法官 Lord Denning 曾经说：“许多人虽然对公义或正义有很强的感受，可是，至于什么才是公义或正义，却不是那么容易明



白。”

当有人说，某个人所做的是“不公正”或“不正义”时，所指的可能有不不同的意思。不过这些不不同的意思却有一个共同点，就是有没有一致性（consistency）。这就是说，对待不同的人，或于不同的时空，是一致的。如果有不相同的待遇，应该有其相关（relevant）的原因。就如现代英国政治哲学家 David Miller 所说：“公义最主要的关注是个人如何被对待……正义（justice）的其中一个中心考虑是：每一个人不会任意与随意的被对待，于不同时间或不相同的人都应该被一致性的对待……于奖赏或惩罚……公义的要求是：每个人都应该接受同样的对待，除非是有与它相关的原因。对于正义，还必须有‘相称性’。”¹

旧约圣经对有关伤害人的法律，摩西说：“如果有别的损害，就要以命偿命，以眼还眼，以牙还牙，以手还手，以脚还脚……”²因此，摩西在律法上要求了“相称性”（proportionate）的“公义一致性”。

1 David Miller. *Political Philosophy. A Very Short Introduction*. Oxford. 2003, p76.

2 出埃及记 21:23, 24



符合事实

公义的一致性含有好几个的层面。首先，它关系到是否符合事实；是否与事实一致。这于法庭对罪案的审判最为明显。一般罪案的审判，主要的内容与根据是被告到底有没有犯所被控诉的罪行。或说，所控诉的是否符合事实。什么是真假、何为真理，是法官判审案件的根据。

古以色列所罗门王审断“孩子到底是谁生的？”是判案的重要经典。智慧的所罗门王，以他的聪明鉴定了谁是孩子真正的母亲。这一故事出自圣经列王纪上。那里记载两位新生儿的母亲带着一名男婴来到所罗门王面前，各自辩说自己的故事是真实的。两人同住一屋，两人都生下孩子不久。一天夜里，其中一名妇人发现压死了自己的孩子。她于是将自己的死婴和别人的孩子调包对换。次日清晨，另一名妇人发现了死婴，但很快发现这不是自己的儿子，而是同屋妇人的。面对这争议，所罗门王思索了一下，吩咐拿刀来，宣布只有一个公平的解决方案，将活着的婴孩劈为两半，两位母亲各得到一半。当听到这个可怕的裁决时，婴孩真正的母亲喊道：“我主啊，把那活的孩子给她吧，千万不可杀死他！”但是那位说谎者



说：“这孩子也不归我，也不归你，把他劈开吧！”
所罗门王判决说：“把活着的孩子交给第一位母亲。
不要杀死他，这妇人是他的母亲。”

同样的，在学术界的考试与评估中，一位公正考官的最基本要求，是能确定考生基本知识水平。因此，考题要表达清楚，在考官友善态度、不持恐吓的环境下，才能让考生自由表达真正懂得的知识。因此，考试与评估的情况，与所罗门王的审断的情况相似，正义是关乎能够确定真正的事实。

符合事实也包括语言与事实的一致性，即语言是否反映事实。在日常生活与交易中，是否遵守承诺；行动与言语是否一致。例如某发展商以游泳池及大花园为售卖共管房屋的广告卖点。建好时买者发现所谓的游泳池与花园，其实只是一个大浴缸及几棵花木，实际情况与当初所承诺有很大的差异。买者因此深感被欺骗，而控诉发展商的不实不义。

符合法律与标准

公义的一致性的另一个层面：就是有没有符合之前所定的法律与标准。一般罪案的审判，其中一重要的考量是被告是否抵触了法律。法庭的判决是否



公义，就要看判决是否与法律一致。例如审判耶稣的彼拉多说：“我查不出他有什么罪。”于是他想要释放耶稣。无奈犹太人喊着说：“你若释放这个人，就不是凯撒的忠臣。凡以自己为王的，就是背叛凯撒了。”因为惧怕那些犹太人，又为着维护自己的地位，于是彼拉多就将耶稣交给他们，并钉他在十字架上。³因此我们说，彼拉多是一个不正义的法官，因为他的审判与法律不一致。

符合程序

法律与指标本身可能是简单的，应用时却有时并不是那么清楚。有些问题实在是太复杂了，因此，一般做法是列出许多繁琐的技术程序，以避免错误及达至可接受的行为准则。而遵守了这些程序就被视为是已经足够，已经接受公平的对待，虽然，事实不尽如此。例如在学术杂志的论文投稿，若已经通过了同侪评审的筛选程序，该论文被接纳或遭淘汰，就被认为是公平的，虽然评审的素质也可能是差劣的。相反的，若不完全遵守这些程序，就会被视为不公平。例

3 约翰福音18, 19章



如法庭可以因为控方没有严格地依照程序而判被告无罪。

公义与良善

以上谈到公义虽有不同层面的意义，但都有一个共同点，即是一致性；即与事实、法律与程序上的一致。其实公义与良善，也有很紧密的关系。2006年6月28日，也就是在竞选美国总统之前，奥巴马说：

“我们的法律，在定义上就是道德的编集，许多又是以犹太与基督教信仰的传统为基础。”因此，社会组织所设定的各种法律、标准、程序的背后都代表了该社会组织所要达到的良善目标。例如有关结婚、离婚、儿童等的法律，是重视家庭的制度；有关盗窃、抢劫、绑架、杀人、持枪械等的法律，是强调社会的安定。科学论文的评审程序，是反映科学的至高价值，而同侪评审（peer review）有助于鉴别好的科学研究，和促进科学的发展。

然而一些现有的法律与程序，会因为不符合一个更基本或更高的原则与标准，而令人感到不公正。例如马来西亚并没有很清楚管辖垄断市场的法律。商家因此可以通过政商的结合，制造垄断使该商家的集团



【二】潜意的感情需求：公义

在市场中过份强势而抵消竞争，破坏了正常的市场经济运作，使消费者受损。因此，虽然它并没有触犯国家现有的法律而被视为合法，却因为抵触市场经济运作的更基本原则，就会令人感到不公平。可见法律与程序的背后，其实都有其深广的良善视角。

公平也关系到应该如何分配社会所重视的收入、财富、责任、权力、机会与职位的问题。例如马来西亚具争论性的“土族优惠政策”，是促进弱势群体的福利、平等机会、种族和谐、民族竞争力。可见这些权力、职位与机会的分配，都牵涉到什么是良善与理想社会的理念。

公平也关系到荣誉分配的问题。这也反映了社会的价值观、重视、何谓“美”与“善”。例如马来西亚官方的最高衔誉，“敦”与“丹斯里”的称号，一般都是颁发给政治人物、高官、或富商；而专业、教育、学术、科学、艺术、文学、媒体或宗教的领域做出贡献的人，尤其是非巫族的人士，能获得这些荣誉衔头的，只占少数。可见马来西亚社会视权势与钱势，高于知识与艺术。这些荣誉，就是社会所认为的“美”与“善”。



社会对良善的考量是什么？

什么才是良善的社会？社会是如何决定什么才是良善的？十八世纪英国的政治哲学家边沁 Jeremy Bentham 的功利主义（Utilitarianism）是其中一个主要的看法。根据功利主义的看法，社会的最崇高目标是促进快乐。它标榜着在选择社会政策时，基本的考量应该是：该政策对整个社会，应带来快乐多于痛苦。当今很多社会通行的运作是：随着收入增加而增加抽税的制度，由全民投票选择国家与社群领导的民主制度，这些模式都是功利主义的实际应用例子。

可是，如果只是以功利主义作为社会政策决策的考量，是会制造很多的问题。例如古罗马于竞技场让基督徒与狮子搏斗来娱乐群众。将基督徒喂饿狮，受苦的只是那几个社会的边缘人士即基督徒，但却能将狂喜带给数万罗马的观众。当然，罗马人对基督徒人权的完全忽视，在当今社会是我们完全不能接受的。

因此，社会所认为的良善，不应该只是快乐。从这例子所显示，它也应该尊重基本人权，和个人选择的自由。

有关种族和谐，良善与公义有关的探讨，最重要的就是平等与绩效的平衡。



平等是否良善？

一般人的自然感受，平等是好的。其实，平等的最主要问题，却是“什么”东西的平等（Equality is about equality of WHAT）。就如诺贝尔得奖人 Amartya Se 所说：“最近所有受到支持和拥护的有关社会正义的理论都要求某些事物的平等，而该事物在其理论中被认为是特别重要的。”所以什么是应该特别强调的平等才是重要的课题。⁴

一些宗教强调要保护弱势的人，在他们需要时援助他们的困境，在有疾病和自然灾害时，我们不应该乘机从别人的困境中谋利，增重别人的负担，而是帮助他们度过难关。所以帮助那些需要帮助的人和提供安全网是明白公义的首要方针。

机会的平等，是另一个社会应该强调的平等。在教育方面是通过进入好的学校，大学的录取、助学金；其他方面包括营业执照及资金，让弱势群体创业等。

马来西亚的社会政治情况，强调的是收入均等的平等，它反映在所施行的新经济政策上。这也是共产

4 Amartya Sen: *The Idea of Justice*. Penguin Books, 2010: 291



主义与社会主义国家所强调的。收入均等的平等，不论是族群、区域、城市与乡区、家庭与个人的层面，都会影响到社会的和谐。这关系到机会的平等，因此原则上是社会所应该推动的良善。

扶弱的政策

推动平等的扶弱政策（affirmative action policy），是对某一个弱势群体，例如妇女和少数民族的特别优惠政策，包括大学录取，奖学金和营业执照。马来西亚的土著优惠政策，是本地推动平等的反歧视政策的最普遍例子。土著优惠政策，可以推动机会平等，促进种族间的和谐。正如前面所提到的，因为这政策培育了一大群的马来中产阶级，它可说是成功的。可是，这推动了近五十年的旧政策，及之前始于十九世纪殖民统治下的种族分离政策，却明显可见其中一些弊病。它需要复审和在实践上有细心的调整。

扶弱的政策，是否抵触绩效？

首先，扶弱政策与绩效应该有适当的平衡。反歧视的社会平等政策，不应该因为过分推动而抵触



绩效，而影响整个社会的进展。这样，什么又是绩效呢？这是任人唯贤，是根据一个人的工作功绩与效能，而不是以肤色、阶级、关系、盟党，为委托责任与权力的标准。绩效也提供平台，使最好的主意能有机会涌现。例如，当大学优先录取最好成绩的学生时，这是给予那些最有可能，最终做最好工作的人培训的机会，因此，整体社会就受益了。它也鼓励良好的价值观，而优良的价值观最终又确定了社会的未来。例如当大学录取成绩最好的学生时，它是对年轻人发出信号说社会重视纪律和工作勤奋。而社会的未来前途，在于社会的成员拥有这样的优良工作价值观。

在这里可以适当的引用前首相马哈迪医生对重要职位人选所说的话。他说：“先知曾经说过，在委任某人一个重要的职位时，若另外有一个更有能力的人，这就是对阿拉信托的背叛，背叛他的先知和背叛所有的信徒。”他说：“这意思是指，在决定一个重要人选时，我们要细心审查以至于找到最合适的人选。这样，我们才不会对自己、所指定的人与他应该服务的社群不公。”⁵

5 Mahathir Mohamad. *Islam & the Muslim Ummah*. Pelanduk Publications. 2000, p249



在此，马哈迪已经把绩效归类于公正的一部份。同样的，基于正义，绩效也应该是分配机会的重要依据。例如，在录取大学生入学的标准，它将会展示给年轻的一代，大学是非常重视学术与承诺的良好价值观。

绩效也应该是社会分配荣誉、奖励与利益的基础。这样做是反映社会认为什么是好的，重要的；并哪些人才是真正该得到的。

扶弱政策的根据

马来西亚这些年来所实施的土著优惠政策，马来人于执照、贷款、奖学金、进入大学、公务员录取或升职，都享有土著的特别优惠权。这从追求社会“平等”，促进一个在“机会”与“结果”都平等的社会为基础上，是可以接受的。不过近年来却有一些言论，认为应该以“马来人是马来半岛的主人”、“马来人至上”、或“马来人主权”（ketuanan Melayu）来支持这土著优惠的政策。这言论认为马来人在马来半岛居住最长久，而且最早在本地组织政权，因此应该享有特别的地位与权利。这是以遗传、宗教、文化、历史，将各民族分类，而施于不同的对待。笔者



认为这已经是将不同人群作本质上的区分，就如以性别、阶级将人群区分，是我们不能接受的言论，因为这样的言论破坏了种族和谐的基础。

这种心态的后果是造成一种依赖的心理，抑制奋斗力、真正的竞争力的发展，最后反而是害了这些受到特别保护的人。北美的印第安人是明显的例子，该族群仍然穷困，又有许多社会问题，虽然他们拥有特殊地位。以这种方式取得收入的平等，并不一定会导致真正的自信，自我或民族的尊严。

当今真正的弱势群体

土著优惠政策的主要受益者，是半岛的马来人。但这些人是否还真是面对机会的不平等而需要特别被保护呢？根据最近东西马教育和职业上各种族的不同等成就的数字，当今更加明显的弱势群体是在沙巴和砂拉越，及半岛的原住民与印度人，而不是半岛的马来人。因此，土著优惠政策的受益者，应该随着实际情况的改变而调整。



社会正义感对构建和谐社会的關鍵性

这些年来，马来西亚的社会公共政策，在平等与绩效之间的平衡点一直面临着紧张。自1969年，这四十年來，给公众的印象是国家一直在强调平等。因此国家培育了庞大的专业和中产阶级马来人，这是很好的现象。然而，现在应该是将重点转移到绩效的时候。这样才能进一步提高国家的经济竞争力，以面对全球化的世界，并给予所有公民希望，可以建立一个付出和才华与良好生活相称的社会。同样重要的是对弱势群体的重新调整，以支持社会中更有需要的群体。这种支持应该根据情况的变化而进行调整。如果扶弱政策的对象是真正有需要的人，而不是以民族之间的经济地位相等为目标，而给予已经富有的土著折扣优惠，以购买昂贵的大洋房，就不是那么恰当了。如此，该政策将在民间获得合法性，并有助于建立一个公正的马来西亚。这是民族尊严与和谐的更坚实基础。



7

民族的自我身份认同

前面的数章主要是关乎从民族真正的竞争力，良善和公义以建立民族尊严，作为民族和谐的基础。在这一章，我想探讨另一个关乎潜意感情的需求而影响民族和谐的因素，就是了解、欣赏和接受彼此的民族自我身份认同。在此之前，让我们先看看什么是自我身份认同。

自我身份认同

自我身份认同或自我概念是“我是谁？”的具体回答。这是对自己的能力和人格的自我评估，例如“我是一个好厨师”和“我对朋友忠诚”。自我概念是我们如何评估自己，及别人对我们的看法的产品。自我认同也是关于我们认同哪一个群体，与别个群体有何区别。这所指的是我们的性别、家庭、家族、学院、职业、宗教、种族和国籍。这些关系是多层次的，就是说我们可以有多个和重叠的群体身份认同。自我身份认同



不仅反映了我们的归属感，同时也对我们的行为和性格的形成产生巨大影响。例如一个患上长期疾病如哮喘或癫痫病的孩子，可能被父母过度保护。这些孩子进入成年时，可能会对自己的学业和工作没有什么高期待，他们的性格可能胆小、受宠、不会替别人着想和自私。群体的身份也构成我们所承担的责任。伟大的心理学家威廉雅各（William James）曾经举例说：

“普通人可能会离弃感染霍乱的城市，但一位牧师或医生会认为这样的行为与他的荣誉不相称。一位士兵会因为尊荣而战斗，甚至于死；而另一个人却可以道歉或逃跑，这样做却不会玷污他的自我。”

种族身份认同和民族国家的形成

在大多数的人类历史，维持世界秩序在很大程度上是靠帝国主义系统的统治。一般上这是由一大强国统治其他较弱的邻国，所涉及的地区可能是非常广阔，且包括不同民族和语言。历史上的大帝国有亚述、巴比伦、罗马、旧中国的元、清两个朝代、葡萄牙、英国、法国、西班牙、日本和奥图曼。民族国家的历史，是始于 1648 年签订的《Westphalia 和平条约》，结束了三十年的西班牙和荷兰之间的战争，过



后西班牙帝国正式承认荷兰共和国为一个独立的民族国家。这就开始了欧洲的民族国家体系，各国具有独立和平等的主权，负责自己的政治、宗教和内政。他们应该避免干涉别国的内政事务。而维护世界的和平秩序，是要靠各国之间的权力均衡以监视彼此的野心。

美国1913年—1921年的威尔逊（Woodrow Wilson）总统，对民族国家的发展也有很大的影响。他是首位政治领袖，呼吁每个国家应当有“自决”的权利。这是根据这些群体有其自己的民族特性和语言，就可以在欧洲享有独立的国家地位。他甚至还设想以这种“自决”为根据，要重新排序欧洲的版图。威尔逊总统也认为民主政权是最好的统治系统，通过民主选票合法化权力，以治理该民族国家。因此，威尔逊总统提高了种族身份的重要性，并给它一个国家的权力，进一步增强了于三百年前被 Westphalia 的国际秩序系统所赋予的权力。

多元民族国家和少数种族身份的权利

然而，在第一次世界大战和二战之间，当威尔逊总统做这个声明时，中欧和东欧的许多国家都是混合族群人口，事实上他们就是多元民族国家。据英



国历史学家弗格森（Niall Ferguson）所说：“整个欧洲都有许多——理想的民族国家和现实上确是多元民族社会——的冲突”。事实证明，当一个较大的群体获得政权后，“这些较大的群体往往便宣称自己是民族国家及其资产的唯一业主。理论上，少数民族群的权利应该得到保护。但事实的情况是，新政府无法抗拒歧视他们……当国家的经济角色扩展时……歧视的机会……也增加。”¹暴力、种族暴动和屠杀，频频发生，其中最臭名昭著的是法西斯主义的德国，牵涉到数百万少数民族群在集中营被杀害。二战结束后，在世界其他地方也有许多多元民族国家，对种族关系处理不当的例子，有一些演变成内战和失败的国家，当中有如非洲的卢旺达、苏丹和邻国缅甸。的确，有人说，二十世纪人类历史上的一大特色是民族主义的变质和发酸。

因此，在一个多元语言，多元族群所组成的民族国家，多数群体所得到的权利及其背后的精神，也应该适用于少数民族群，他们的民族身份也应该同样的得到承认、尊重和保护。

1 Niall Ferguson. *The War of the World*. Penguin Books, 2006, p166



马来西亚的沙拉碗

当我们看马来西亚的情况，我们需要了解这个国家的历史背景。虽然最先到马来亚定居的是“原住民”，成立第一个有效政体的却是马来人（从人类学的观点，马来人与某些原住民大部落，是有关联的）。古中国、泰国和欧洲的殖民者，都是与马来统治者协商的。马哈迪把马来人订为国家“决定性的群体”（“definitive” people）。²这是国家政体含有许多马来性格的历史原因。这包括苏丹的制度、马来语为国语，大多数公务员为马来人、公共仪式采用许多马来人习俗，及伊斯兰作为国家的官方宗教。

然而，马来西亚人，包括马来政体已经接受且保护各少数民族的身份与传统，文化和宗教。马来作家巴克里穆沙使用“沙拉碗”，而不是“大熔炉”的比喻来形容马来西亚的情况，即各民族混合在一起并共同生活，但却坚持自己的特性，和保持自己的身份。³

民族身份通常是基于语言、文化、风俗和习惯，

2 Mahathir bin Mohamad. *The Malay Dilemma*. Times Book International. 1970, p126

3 M. Bakri Musa. *Liberating the Malay Mind*. Zi Publications. 2016, p225



包括服装、食品、礼仪、庆典、价值观、民间传说、人民英雄、历史和宗教。对于马来人，马来语和伊斯兰是民族认同的核心成分。而对于多元语言和多元宗教的华人，民族认同却基于文化习俗与价值观，建立在透过华校所学习的共同语言与文字。虽然马来西亚已经允许各族群的风俗文化共存，不过华人社会对他们母语学校的坚持，不时引发了紧张气氛。许多友族，其中包括一些学者，却认为这是妨碍民族团结的一个重要原因。虽然於《1996年的教育法令》之下，政府再也没有权力勒令其他源流小学改用国文为教学媒介。因此，在《1996年的教育法令》下，政府承认华小是国家教育体制中一个永久的部分。

华校在马来西亚有很长的历史。最早有关华文学校教育的记载可追溯到1794年，乃英国殖民地槟城的发现者法兰西斯莱特所记录。他在一份报告中写道，槟城的华人有来自各地的人教育他们的孩子。早期的华文学校多是由会馆、教会与寺庙所设立的。一般认为1819年广府会馆在槟城牛干冬街“五福堂”所创立的“五福书院”为马来西亚最早的华文学校。这些老学堂都是采用福建话、客家话、广东话或潮州话等方言进行教学。当时的课程内容强调背诵汉字及学习算术。创立于1904年的槟城圣孔庙中华学校及1906年创



立的吉隆坡尊孔学校可谓马来西亚第一批“新式”学校。这些学校使用普通话为教学媒介语。

如以上所说，能欣赏并接受彼此民族认同的感情需要，是种族和谐的重要基础。作为早期在母语学校接受教育的一个华人，我想提出为什么华人对华校如此坚持的根本原因，以增进各族之间的相互了解。

华人的身份是基于文明

据著名的记者和学者雅克 Martin Jacques，不像多数的西方国家，民族的认同在很大程度上是被其民族国家的历史所塑造，而中国人的身份绝大部分是三至五千多年的悠久文明历史的产物。⁴这文明其实是一个多元种族混合的产品。例如，东北的山东省和南方的广东省居民在外形与语言上都有很明显的差异。它好比瑞典的海盗 Viking-Swedish 和法国人凯尔特 Celtic-French。这个多元民族的文明乃是因共同拥有一个两千多年前秦始皇所统一的文字而得以维持。这文字的重要性，也可从另一个伟大的古代文明，即建

4 Martin Jacques. *When China Rules the World*. Penguin Books. 2012, p244



造金字塔的埃及文明可见一斑。埃及的情况，因为至今我们无法破译他们的古老文字，因此古埃及的历史在很大程度上是一个谜。另一方面，因为中国古代的文字于今天仍然继续被使用，因而能够帮助保持这悠久文明的记忆。

中文是基于图像符号的象形文字，它的好多字并不是根据音调的声音文字。例如“馬”这个字，是根据它的鬃毛和四条腿。相同的字可以有不同的发音，从而使不同语言的人仍然可以使用一个共同的字而进行沟通。这样一个历史悠久的文字，它是非常精确、简洁和复杂的。一般的成人大约需要认识3千至4千个字，虽然已有超过5万个中文字。另外还有词句和成语，后者往往是根据一些故事，能够简洁地表达复杂的概念。

幼儿期是学习语言的最佳时机

华文的掌握需要学习这些复杂的文字、词句和成语；还要学习以华语或普通话读这些文字。这语言通常不是马来西亚的华人儿童在家里所说的母语（如闽南话、广东话、客家话、福州话等）。因此，要掌握这复杂的语言与文字，就必须有一个集中的环境学



习。这是华社坚持维护华校的基本原因。

有关学习新的语言，成人和儿童之间的记忆力操作有显著的差异。对幼儿来说，去记一些完全陌生的声音（语言）是比成人容易得多了。成人是较难记住一个完全新颖的语音的。对于成人，新的资料需要链接上已知道的旧记忆，回忆是基于这种的联想。那些我们可以理解、熟悉，或有联系的总是比较容易忆起。对一个完全新的声音或旧记忆中完全没有关联的资讯，就比较难记住了。在另一方面，儿童们却有非凡的能力可以轻易地记住一个全新、完全没有意义的声音。只要看看小孩子们很快学会新的歌和曲调，或轻松背诵古诗，即使他们不理解歌词的意义。因此，童年是学习新语言的最佳时机。在幼儿园和小学学习华文或其他语言，比在大学时才开始学习，是有很大的优势。

华校并不是民族和谐的障碍

让我们重新思考一个争论性观点，即母语学校是当今马来西亚种族两极化的主要原因。我们可以在社交互动划分两个层次。首先是较表面肤浅的层面，就是在办公室、商场和公共场，于日常生活中对广泛群



众的交往。我们与不同族群人士的交往是根据共同的兴趣或活动。只要不同族群的人都拥有一个共同的语言进行交流，如马来语或英语，互动与交流就不会成为一个问题。多数上母语小学的华人都能够做到这一点，因为在中学和学院，他们会学习其他语言，尤其是年轻一代。

第二个层次是较深的层次，是可以被形容为友谊、伙伴或“伴侣”那种较坚固的关系。这种更深层次的友谊发展是取决于许多因素，包括共同的经验、兴趣、价值观；个性、社会禁忌（例如，在许多亚洲国家异性之间的友谊是难以更深发展的）、以及互动的机会。还有更微妙的因素，如相互信任、接受、做一个好聆听者、欣赏彼此的角色、自信，和互动时的舒适程度。就读同一语言的小学只是决定我们怎样选择发展更深友谊的其中一个因素。在当今马来西亚的情况，除了小学的同学，还有很多其他场合，是可以发展超越族群的友谊，如中学与大学、工作场所、体育和各种社会活动。当我们到了成年，并没有多少人有小学同学，仍然是亲密朋友。

跨种族婚姻的频率将是种族融合的另一迹象。纵观邻国，华人和其他土著之间的跨种族婚姻在泰国、缅甸和菲律宾比较常见，但在印尼和新加坡就不



常见了，虽然在这些国家，不同族群都上同样的学校。佛教和基督教是泰国、缅甸和菲律宾的华人和当地人的共同宗教，而伊斯兰教却仅限于印尼，新加坡和马来西亚的马来人与各土著群体。这表明，宗教差异是决定跨种族联婚的最重要因素。由于这个原因，华巫之间的通婚将在可预见的未来仍然不会常见。

虽然手头上并没有正式的统计，但我个人在老同学、朋友、同事和家庭成员之间的调查，在华人夫妇当中，夫妻在不同源流小学（华小或英小/国小）接受教育的，与夫妻在同一源流小学受教育的人数，是一样地普遍。这表明，只要有可以提供沟通的共同语言，在母语小学受教育，并无阻于与一位早期在不同源流学校制度的人培养更深层次的关系。可见华校并不是民族和谐的障碍。

另一方面，华小的学生有百分之十五是非华裔儿童，这样的情况特别是在乡村地区相当普遍。尤其是在乡区，有些华校的学生多数是非华族，这些学校反映多元种族的特征。这样提供民族之间沟通的另一个语言，必将提升民族之间的交流和融合。既然幼儿期是学习新语言的最佳时机，我们应该让幼儿接触不同的语言，包括华语，尤其是歌曲，以促进民族和谐。

在世界各地，其实是有很多少数民族开办独立



母语学校的成功例子，就如比利时、加拿大、瑞士、在中国有内蒙古、西藏和新疆、柬埔寨、印度、老挝和斯里兰卡。在亚洲国家，好多地区如孟加拉国和印度，也有为当地人开办，以英语授课的学校。

视华校为国家资产

作为大学脑神经内科的讲师，多年来可以让我在东南亚各地教课。华人遍布在东南亚各地，在许多地方只是占人口的少数。我观察了他们如何适应这些社区的不同文化政策。在一些国家如印尼和泰国，官方政策在很长的一段时间，禁止华文学校。在许多地方，年轻一辈的华人只懂得当地语言。他们的母语词汇是非常有限的；他们并不会读或书写华文。不过他们仍然会尝试以吃中餐、参与节日庆典、遵守各种习俗和传统的宗教以维护他们的身份。他们有些也会和本地人通婚，这很大程度上取决于是否与当地人有共同的宗教信仰。虽然如此，他们与当地人的关系并不一定总是和谐的。这些地方好多都有种族暴动的历史，及对种族骚乱的恐惧感。印尼就是一个例子。在苏哈多统治的时期（1965年至1998年），所执行的是同化政策，当时华校被关闭、华文的大众媒体被禁



止、华人乡团组织被解散，而华人的名字也要改换。然而，这并没有阻止1998年的种族暴乱，当时估计有超过一千人死亡，好多华裔女性被轮奸。

随着对文华华语的限制，很明显的，他们很难欣赏和描述高层次的中华文化。他们也无法采用华文书写的丰富知识资源。如果他们唯一通晓语言所记载的知识和信息资源是有限的，这是更大的损失了。当然他们也很难与更广泛的华人世界建立网络。鉴于中国经济从八十年代开始急剧上升，并有望于不太遥远的将来，超越美国而成为世界上最大强国，可以用流利的华语沟通，将是很大的优势。因为不认识华语华文而失去经济机会，对当地的华人群体，与整个社区，都是很大的损失。

华人是一个很务实的民族。尽管华文文字对该文明的传递是非常重要的，许多华裔家长却为着更好的将来而愿意迁移到澳洲、北美与英国，纵使下一代将会失去应用华语与华文的能力。许多家长首选的是新加坡或国际学校的教育体系，因为这些学校都较重视英语，一般的教育水平也较高，这是出于务实的考虑。毫无疑问的是一般马来西亚华人家长都要他们的子女学习马来语，但因为英语在科技和商业领域中极为重要，他们也希望自己的儿女能说流利的英语。再



说马来西亚的母语学校，当今有超过90%的华裔父母愿意把孩子送到华小，这明显地表达了他们对华文的优先考虑。我们对这些家长选择将儿女送进华小的原因，并不十分确定，是为着民族身份，或出于实用主义。许多把孩子送到华小的家长，很多是接受英语教育的专业人士，他们本身并不懂华文。对于这些家长，他们对于孩子的选择，很大的可能是出于实用主义吧？抑或也是弥补他们儿时的损失？

因此，除了要尊重少数民族的身份与民族认同，马来西亚应该视其多元文化和多种语言，及华文学校为国家资产，特别是考虑到全球化和中国经济的主导作用的角色。

种族主义是一种心态

历史告诉我们，种族主义是我们必须努力避免的一种心态，甚至种族同化也不能阻止一些最严重的种族冲突。到了1920年末，德国犹太人的每三宗婚姻就有一个是和犹太人成婚。但这并没有阻止在第二次世界大战期间，纳粹政权屠杀了600万犹太人，涉及三分之二居住在欧洲的犹太人口。非洲卢旺达大屠杀是由多数成员的胡图族（Hutu）企图种族灭绝在卢旺



【二】潜意的感情需求：民族的自我身份认同

达的图西人（Tutsi）。在1994年，估计有近百万的卢旺达人被杀害，造成多达70%的图西族和卢旺达总人口的20%死亡率。虽然胡图人与图西人享有共同的班图语（Bantu）和相同的宗教信仰，图西族和胡图族通婚也是非常普遍的，这些却没有阻止该大屠杀的发生。

我们可以总结，民族身份是自我认同的重要部分，是潜意感情的深刻需求。在多元语言和多元民族的马来西亚，少数族群的民族身份是应该得到承认和尊重的。这对确保这个国家的民族和谐是最关键的。纳粹德国和非洲的卢旺达的例子已经显示，种族主义是一种心态。再多深化的种族同化也不能确保会有持久的民族和谐，除非我们能够接受并庆贺我们之间的差异。在全球化的世界，多元文化遗产应该被视为一个国家宝贵资产。



族群和谐与全球化





【三】

异中求和 的途径



族群和谐与全球化





8

共同的公共空间与宗教信仰

前面的数章主要是关乎从建立民族尊严及欣赏和接受民族自我身份认同的需要，作为民族和谐的基础。在以下的两章，我想探讨多元民族与宗教在异中求合一的途径，即在共同公共空间的宗教角色和中庸之道。首先，要简略地提到领导对民族和谐的关键角色。我们需要社会各层面都有明智的领导人发动和促进种族和谐的政策，制止任何形式的种族主义，避免利用种族、宗教或语文问题以达到个人利益，谴责那些对其他族群与宗教的情感不敏感的人，并淡化民族与宗教的差异。

近年来马来西亚的各宗教信仰，都有复兴的现象。另一方面，社会也面对越来越多的种族冲突和两极化的问题；这当中很多都涉及宗教的因素。

在马来西亚这个多元化的社会，讨论在共同的公共空间相关的宗教信仰课题，是非常重要的。这是个人宗教信仰城墙之外，所有宗教信徒都要学习如何一起相处与生活。



由于宗教信仰与追求良善是密切相关的，因此所有宗教信徒都应该协助建设一个良善的社会，每个社会群体成员都不应该有任何疏离感，而是对所共享的共同体感到自豪，并有归属感，这是非常重要的。

由于不同宗教信徒的生活和工作都紧密地结合在一起，当他们彼此迁就时，重要的是他们并不会感到是背叛自己的良心和宗教。除此之外，不同宗教信仰的追随者能够给对方自由的空间。如果不能做到欣赏对方的美善，至少能彼此接受和容忍。在他们彼此相处时，能以美善的展现来吸引，而不是视对方为对手，或用权力来占据主导地位。

这在市场、学校或邻舍彼此共同生活时，或在公共机构下共事，都是非常重要的。虽然生活在一起的冲突可以通过隔离而得到缓解，然而在公共机构下共事或生活时被逼要属同一个组织与遵从同一个条规，就较难适应了。因此，本章的重点是宗教在公共机构中的角色。首先让我们探讨公共机构在国家建设中的功能。

公共机构在国家建设中的角色与功能

在传统的古代社会里，大家都彼此认识，工作



操作相对比较简单，成立正式的机构并不是那么重要。在古代的传统社会，生活技能是在家族中传到下一代，家庭之间的任何纠纷可以通过长老会议协商获得解决。遇到天灾或其他不幸时，整个社群都会投入共同协助。随着社会变得更加复杂和专业化，我们需要新的机制，引导彼此之间的关系，厘清不同成员的各自功能，制定和执行决策，化解分歧，确保标准与顺利地接棒，澄清整个组织的角色，在面对不断变化的外界环境促进更新。诺贝尔经济学奖得主诺斯 Douglas North 对机构所下的定义是“制定结构以限制人与人之间的交往。这包括正式的约束（如规则、法律和宪法）、非正式约束（如正当的行为、习俗、自我约束的行为准则），及如何执法。”这些机构包括大学、医院、金融机构、专业机构、警察和军队、政党、宗教组织、社会俱乐部、以及非政府组织。

发展中的国家所普遍面临的问题是，他们的公共机构有严重缺陷，功能失调和僵化。缺陷是因为它不能满足社会的需求；功能失调是因为它被颠覆或腐化；僵化是因为它不肯更新，以迎接新的挑战。在这里我要提到古兰教授 Timur Kuran 的看法。古兰是一位非常出色的土耳其裔经济学家、政治学家及伊斯兰思想家。他认为公共机构缺乏发展，是当今伊斯兰世



界的最明显缺陷。¹这在很大程度上解释了为什么今天大多数的穆斯林国家是贫穷虚弱的。例如，世界银行关乎投资环境的报告说，若要向有关政府机构申请商务许可准证，在新加坡只需一两天，在马来西亚需要30多天，在印尼却需要151天。²虽然这数据有可能已经是过时的，我们仍要加紧强化马来西亚的公共机构。个体来去流动性强，而机构却仍存在。我们也应该尽量将个人的良好工作“制度化”。

公共机构应该是共同的

凯伯 Abraham Kuyper 于1901年至1905年曾经担任荷兰总理，他提出了“范畴主权”（sphere sovereignty）的学说。凯伯认为社会中存有不同的范畴或领域，如家庭、教会、市场、法律、教育机构、公民社会及国家机关，各自有其操作法则、功能与自主权，彼此不可互相侵犯，僭越界限。

在跨越不同人群的领域或范畴，所涉及的机构就

1 Timur Kuran. *The Long Divergence: How Islamic law held back the Middle East*. Princeton University Press. 2011

2 *World Development Report 2005*. World Bank, Oxford University Press. 2004.



需要是共享和共同的。否则，就会有重复和浪费，及缺乏一致性和公正。例如，最近有些人提议应该限制女性病患只能由女护士与女医生治疗和咨询。这将剥夺了女病人的基本专业知识的服务，这些服务有可能只从男医生才能提供的。例如，马来亚大学医学中心的整十位神经外科医生都是男性，他们各有自己的专长。为了女性病人而重新设立且重复这些服务是不实际的。有些人又主张在分娩的过程中，在卫生部的医务所只允许女性医药人士提供服务。可是，卫生部却没有足够的女性妇产科医生广泛分布在全国各地。这将增加母亲与婴孩健康的风险。

同样，在法律的领域，共同的系统对促进一致性和公平性是至关重要的。社会分析学者詹德拉 Chandra Muzzafar 提到有关先知穆罕默德所制定的麦地那宪章（Medina Charter）。这宪章是为麦地那穆斯林、犹太人、基督徒和其他部落的居民所制定的。在此宪章下，他们都有着同样的权利和义务，也共同有保卫麦地那的责任。詹德拉解释说：“这不是一个‘伊斯兰国’的宪章。事实上，这宪章是以地方，而不是宗教而得名。它并不是一个（神所）启示的产品，而是来自人的努力。从这个观点来说，它并不是一个包含了神圣法律的宗教文献。”詹德拉补



充说，麦地那宪章包含了所有不同社群都能够认同的价值观，这应该是一个多元族群社会的治理方式。他说：“麦地那宪章岂不是一个不同宗教群体能维持共同的价值与原则，能够提供彼此合作的基础的例子吗？这岂不是一个多元族群国家如何相处的方式吗？它应该明确地将所有公民，包括无神论者都能够认同的价值观和原则都列出。”³

宗教对促进制度与机构建设的贡献

现代机构可以是非常复杂的，需要专家拥有多年的专业培训，才能理解与操作。宗教的专家一般是不具备足够的知识直接管理这些的。然而，虽然在共同的日常生活中的很多琐碎问题表面看来是纯技术性的，但却可能也有隐藏的道德或灵性问题。例如，我作为一名脑神经专科医生，疾病的诊断和治疗在很大程度上是技术性的。但无论是病者或医者都是人，有人的情感、道德、灵性和生理的需要。要对病者有全面的照顾，病患者的全部需要都应该被关注，而医者

3 Chandra Muzaffar. *Exploring Religion in Our Tme*. Universiti Sains Malaysia Press. 2011. p39



也应该保持适当的动机和态度，这些都涵盖了道德的问题。

宗教专家的角色应该是教导什么是良善的，在表面看来是纯粹的技术问题，也须阐明其中的道德和灵性问题。宗教研究学者阿斯兰 Reza Aslan 评论了区分“世俗化”（secularization）和“世俗主义”（secularism）的重要性。“世俗化”是某些责任从宗教当局转到民事团体的过程，而“世俗主义”是从公共空间根除宗教价值的意识形态。我们要接纳世俗化，而不是世俗主义，就如“宗教是美国政治制度的基础”。⁴因此，宗教人士的培训应该是广泛的，涉及的层面应该包括经济、社会 and 科学，这样宗教与生活就更能结合了。

公共机构的本质与目的可能是好的，但它需要很高的道德操守的人士来监守和操作。这是宗教在公共机构的建设上另一个重要贡献，塑造高超的人格，为这些机构导航。

4 Reza Aslan. *Not god but God. The Origin, Evolution and Future of Islam.* Arrow Books. 2011. P269



古老宗教信仰与现代生活的协调

当宗教人士参与日常生活的公共空间，无可避免的，他们会对某些方面感到不舒服。因此，每个宗教信仰的宗教人士与专业人士需要有持续的对话，这样的内部协调将有助于促进在公共空间不同宗教信徒之间的和谐。如果某个宗教信仰的宗教人士在不了解现实情况之下不断地发出文告，来自其他信仰的人士就会感到很难理解和接受。当这样的协调过程是顺利的，宗教信仰对社会体制的贡献将会是最大的。

在这方面很多的争论牵涉到神圣的古旧经文如何与当代世界协调的问题。事实上，能提出古经的精髓，以应用于现代生活，是需要最高层次的智慧。由于这些经典是写于乡区、务农、孤立和文盲的古代环境；当时的社会是以部落单位，帝国统治下而组织的。古世界的文化改变是缓慢的，而社会所强调的是忠诚与荣誉。当今却是城市化、高度技术和专业化的时代；所强调的是遵守规条和程序。社会组合是多元化的民族、文化、语言和宗教信仰。个人主义与小家庭组织是常规。全球化、快速通讯和文化急变是常态。社会是以民族国家的单位来组织，而社会所强调的是民主、妇权和人权、平等与环境保护。意即那些



要“跟随耶稣”的人，并不是表示需要成为木匠、穿第一世纪衣服、以步行或驴子为交通工具，成为无家可归的流动导师。

在本章的以下部分，我将讨论不同宗教信仰在这方面所面临的共同问题，就是古旧经文与现代生活如何协调的问题，使宗教信仰在体制建构、国家发展和民族团结作出更积极的贡献。

宗教精神而不是宗教的字义

虽然我们并不完全理解，但在各宗教礼仪与各种禁忌、穿着和庆典的背后，都可能有其很好的精神价值。这些精神价值也应该会有不同先后等级的评价。过度偏重外表是所有宗教的诱惑。身为基督徒，《圣经》很清楚地教导施舍与追求正义是比宗教仪式与献祭更为重要。⁵马来西亚前首相马哈迪医生认为伊斯兰教也是如此。他评论说：“在伊斯兰教，形式从来并没有比本质重要。因此，祷告的心态而不是方式才是更重要。”⁶

5 以赛亚书1:11, 15-17

6 Mahathir Mohammad. *Islam & the Muslim World*. Pelanduk Publication. 2001. p27



虽然各宗教的外在形式有很多不相同，其背后的精神却较可能有许多相似之处。因此，如果在共同的公共空间，各宗教信徒能够更强调宗教习俗背后的精神，宗教之间的协调就会更有可能。如果牵涉到宗教的争议问题并不是基于一般认为是微不足道的外在形式问题，宗教之间就会有更多的了解。例如，最近有好几个白喉病例再次出现而引起了严重疾病的报导。白喉病是透过疫苗的注射，就可以预防的传染病。此病的重新出现，是由于有越来越多的穆斯林父母拒绝让他们的子女接受疫苗。如感染性疾病专家 Adeeba 教授所提到的，原因是由于“他们认为这些疫苗含有源于猪的酶素。这酶素如果存在，其含量是微不足道的”。（其实卫生部所用的疫苗并没有酶素）对这件事的处理，卫生部考虑要求马来西亚回教发展局（Jakim）发出一个指令，强制穆斯林家长让他们的孩子接受疫苗。

文化、灵性和宗教之间的差异

许多的宗教争议是牵涉到文化灵性和宗教的区别。在不同的传统之间存有差异是难免的。如果我们能更好地区别灵性和文化，并坚持真正的灵性而对



不同的文化宽容，这将有助于避免许多宗教之间的紧张。例如，与异性握手对某宗教信仰可能被视为禁忌。然而，很多人会认为，在当今马来西亚的文化背景，它是一种社交而完全与性欲无关。今天，许多华族天主教徒认为在祖先牌位面前拿香的传统是对祖先的尊敬，而不是对神明的崇拜。因此，它并不是宗教活动，所以也被天主教会所允许。华人传统所庆祝的清明节、端午节、中秋节和农历新年也鲜少有宗教的成分。因此，大多数华人基督徒也自由参加。

随着时代的变迁，文化的改变是很自然的。例如，当我还是少年的时期，基督教教会的礼拜，普遍的做法是男的坐一边，女的坐另外一边；而当今的教会却普遍不再是男女分坐了。我们必须能够分辨随着时间而变化的文化，及不变的属灵性或精神的内涵。马哈迪医生评论说，世界的改变是上苍的旨意。既然这是上苍的旨意，人并不能将它扭转。而“虽然这是个与一千四百年之前很不同的世界，只有当伊斯兰教义被诠释于适应于今天，伊斯兰教义才能被视为是适合于每个时代的。”⁷

7 Mahathir Mohammad. *Islam & the Muslim World*. Pelanduk Publication 2001. p202, 185



特别是在公共机构，在现代的快速变化世界，需要作出快速的反应尤为重要。这些变化往往是科技进步所引起的，能分辨不变的灵性内涵，与可变化的文化，就较能对快速变化的世界作出适当的反应。

区分真正灵性与身份认同的重要

一些宗教表达似是宗教课题，却有可能非关乎灵性，而是反映了群体身份认同的需要。这包括宗教符号、祷告和仪式、服饰和饮食禁忌。詹德拉哀叹说：“目前宗教界对宗教身份特征的重视是过于宗教实质的内容”。他说：“对一般宗教信徒，维护和延续这种宗教身份特征最为重要。宗教领袖们也时常专注于捍卫宗教的身份外表特征……就因为如此，许多宗教教师和穆斯林知识分子近年来更强调女性头巾的服饰，而不是属灵的责任（amanah）”。⁸在马来西亚，宗教和种族密切交叠着。一些表面看来是属宗教的活动，却可能也是民族身份认同的反映。虽然普罗大众可能无法区分这些不同的心理情况，但社群的领

8 Chandra Muzaffar. *Exploring Religion in Our Time*. Universiti Sains Malaysia Press. 2011. P18, 85



导却应该拥有适当的分辨能力，对群体身份认同的深层情感需要理解、尊重和接受。这样的了解能促进多元社会的和谐。

神的话语和人的注释

伊斯兰教，基督教和犹太教的信仰，都是基于经典的宗教。这就是说宗教的信条，都是根据神的灵感动人所写出来的文字。但是，我们必须牢记，虽然这些经典可能是来自神，所用的文字却是属于人，是可以变化、有不同的理解和诠释的。就如伊朗学者 **Abdoolkarim Soroosh** 所指出，可兰经是神圣的，诠释此经的却是人。

首先，同一种语言的同一个词句可能会由于在时间和文化的改变而有不同的含义。例如，莎士比亚和今天的英语，旧中国的文言古文和当前所通用的白话文，所用的字可能一样，意义却可能有差异。同样的，古老的圣经所用的希腊和现代希腊文也有不同。例如古代阿拉伯字 **riba**，是否等同于当今的高利贷或利息，或同等于当今市场所通用的债券和房屋抵押贷款，是在于人的解释。即使是相同的字，其意思在不同的情况下也会有所改变。例如，耶稣在“登山宝



训”所说：“你们听过有这样的吩咐：‘以眼还眼，以牙还牙。’可是我告诉你们，不要与恶人对抗，有人打你的右脸，把另一边也转过来让他打；有人要告你，想拿你的衬衫，就连外套也让他拿去。”⁹耶稣在这里教导，在摩西律法中的‘以眼还眼，以牙还牙’，不是许可性，而是限制性的律法。本着同样的精神，报复不是门徒生活的一部分。他们不应根据报复的法律而认为这是他们的权利。耶稣也不是说，在面对恶霸的欺凌，不可抗拒，只能屈服。耶稣更不是在谈论全球的和平主义、废除警察部队、战争的对错或国家的责任。

这样的一个了解是重要的，因为这样才可能有灵活性来协调共同宗教与不同宗教信徒之间的不同看法，以共同建设一个包括不同宗教信徒的良善公共机构。例如目前讨论落实惩戒法提案，这个有关回教党要在吉兰丹州扩张回教法庭权力的争论，就是一个明显的例子。

9 马太福音 5:38-40



所有的知识都是源于上帝的智慧

所有的知识都是源于上帝，这在科学的领域最为明显。科学家对自然界研究的许多发现，可说只是追溯上帝的杰作。而以操纵自然界来造福人类的科学，如以改变分子，来制造更加有功效的药物，这与政治、经济、哲学、艺术和人文领域的创意一样，这些创造的能力，源于上帝的恩赐。根据亚伯拉罕为源的宗教观念，这些创意的灵感，也是源于上帝的恩慈。因此，自然界的知识，可说是上帝的另外一本的经典或启示。公元前五百年，古波斯帝国的国王古列，打败了巴比伦帝国。他对少数民族的政策，在人类历史上，可说是最开明的。因为他让这些被俘虏的少数民族，从巴比伦返回自己的家园过他们传统的生活，并重新建立各自的宗教崇拜。与此同时，所有的民族仍然是波斯帝国的一部分。《圣经》却记载说，上帝“激动波斯王古列的心灵”¹⁰，让这些人得以回归他们的祖国。因此，从《圣经》的观念，这样的创意巧思，是人的工作，也是出于上帝。

10 以斯拉 1:1



上帝将祂的奥秘透过不同宗教信仰的人透露，就如作家巴克里穆萨说：“真主选择了一位基督徒，揭示地心引力的秘密，一个犹太人对原子的性质，儒家对火药的爆炸，以及印度教徒对零的概念，这是我们不能质疑的。我们要意识到这样的智慧与思想是施与所有的人。”¹¹我们可以说，上帝也透过不可知论者和无神论者，显露祂的奥秘。

先知穆罕默德是否真的有说过：“求知识，甚至远到中国”，这圣训的确实性显然是一个争议。但是对求知识存一个开放的态度，这肯定是正确的，因为不论其来源，上帝是一切真理的源头。

对民事公共权威的顺服是非常重要的

我们应该了解，民事机关与公共机构，也是出于神的恩典与怜悯。因为我们需要一个健全的民事机构以防止混乱，提供有效率的组织，使我们可以平安地度过每天的日子。

在回应犹太人是否应该纳税给罗马政权的问题

11 M. Bakri Musa. *Malaysia in the Era of Globalization*. Writers Club Press. p312, 325



时，耶稣说了一句名言，即“凯撒的物当归给凯撒，神的物当归给神。”¹²这经典的名言被广泛引用来总结基督教对宗教与民事权威之间的关系。耶稣教导门徒们良心应该归服神（“神的物”），而他们却同时要顺从政府的权柄（“凯撒的物”）。

因为加强公共机构是马来西亚国家建设的一项紧迫任务，它也是所有宗教信仰徒促成这一有价值的目标的宗教义务。

对民事公共权威的顺服与 信仰有没有涵盖生活的每个层面

如果所有的知识和公共机构也都是从神而来的恩典，那我们对民事机构的顺服，就不应该被视为我们的宗教信仰并没有涵盖或管制生活的每个层面。

就如凯伯于“范畴主权”论所提的，我们都是不同的范畴或领域中生活，如家庭、市场、教育机构、公民社会，都各自有其操作法则与功能。而每个范畴其实都是在上帝的主权之下。正如本章前面所提到的，如果我们保持世俗化而不是世俗主义，宗教信

12 马太福音 22:21



仰会是一种完整的生活方式。

宗教与政治人士思想结构的不相同

扎卡里亚 Fareed Zakaria 是一位穆斯林，曾任美国《新闻周刊》的编辑，对社会课题是非常熟悉的。他指出宗教与政治人士思想结构的不相同，成为不同宗教信徒之间冲突的基本原因。他说：“宗教（至少是亚伯拉罕传统的犹太教，基督教和伊斯兰教），强调道德的绝对性。但政治都是关乎到妥协。（宗教人士参政的）结果（时常会是）无情、赢家通吃的状况心态。”¹³这些话是探讨阿拉伯世界的社会和政治局势时所写的。这其中的原因是因为这些宗教人士相对缺乏接触到广阔的社会。上面所谈有关宗教的精神与字义的区分；文化、灵性和宗教之间的差异；神的话语与人的诠释；所有的知识都是源于上帝的智慧，这些都会提供更多的灵活性，讨论和谈判的空间，并促进宗教和政治人士之间的共识。

13 Fareed Zakaria. *The Future of Freedom*. WW Norton & Co. 2004, p142



接受民主为上帝的祝福

什么是民主呢？根据美国近代政治学者亨廷顿 Samuel Huntington 对民主的定义是：“民主的本质是公开、透明、自由、与公平的选举”。民主的本质是权力的扩散，使政策能根据多数群体成员的意愿与价值，最终达到利益的广泛分配。其实，所谓的普选制的民主，是近年来才蓬勃发展的。在英国，到了1930年，女性才有投票权。而在美国，黑人要到1965年才获得投票权。

民主制度是有好些重要的优点。尤其比起古时许多不同的政治制度，即皇权、帝国与殖民的政府、军政与神权。首先，它以和平的程序将权力移交于可能是更有能力的领袖，且避免一小群拥有特权的份子利用政权以图利。然而，民主制度也有不少弱点。民主制度的领导，是靠选票而赢得政权的。在一个多元种族、文化、宗教的社会，最容易得选票的，常是以种族英雄的姿态，维护与强调某个族群利益的人。得着了政权后，多数族群代表就时常以“赢者通吃”（winners take all）姿态欺压少数族群。

民主最重要的基础是人的尊贵，人有崇高的地位源自亚伯拉罕的宗教，即伊斯兰教、基督教和犹



太教。在伊斯兰教中，人是真主最高的创作，争取祂的信任和管理地球及地上一切生命的责任。基督教和犹太教都认为神造人，是按照祂自己的形象造的。作家巴克里穆萨也提到，现代民主是穆斯林“咨询”*mesyuarah* 概念的理想境界。¹⁴ 阿斯兰 Reza Aslan 提到多元主义是民主的另一个基础。他补充说：“伊斯兰教长期以来都有宗教多元主义的教导”，“伊斯兰的多元主义基础可以归纳为一个没有被争议的可兰经文，就是‘在宗教中无强迫’。（2.256）”¹⁵ 如果宗教人士可以完全接受民主系统也是来自上帝的祝福，就较少会有“赢家通吃”和“只有一次”的民主实践态度。

原则性多元主义

随着穆斯林移民和其他宗教信仰移民的涌入，欧洲许多国家面临了政治与宗教之间，日益复杂的关系所造成的紧张局面。剑桥的神学家 Jonathan Chaplin

14 M. Bakri Musa. *Malaysia in the Era of Globalization*. Writers Club Press. 2002. p314

15 Reza Aslan. *Not god but God: The Origins, Evolution and Future of Islam*. Arrow Books. 2011. p270



提出了“原则性多元主义”（*principled pluralism*）的模式以处理此局面。¹⁶他所提议的是彼此不侵犯的和平共存，其神学基础是耶稣对门徒雅各和约翰来要求高职位时的责备。耶稣说：“你们知道各国都有被尊为元首的统治他们，也有官长管辖他们。但你们中间却不要这样，谁想在你们中间为大的，就要作你们的仆役，谁想在你们中间为首的，就要作大家的奴仆。”¹⁷这是愿献身服侍而不是掌控与主导，是放弃权力、避免一个宗教对其他宗教的霸权。这样的心态肯定会强化多元宗教信仰社会的和谐。

我们可以总结，一般的马来西亚人对宗教是虔诚的，不过他们却来自不同的宗教信仰。让我们学习以宗教信仰来帮助我们和睦相处，并共同努力建设更强而有效力，更包容的公共机构，以面对现代世界全球化的挑战，及给彼此更多的自由，且在异中寻求合一。

16 Jonathan Chaplin. *Liberté, Laïcité, Pluralité: Towards a Theology of Principled Pluralism*. *International Journal of Public Theology*. 2016; 10 (3): 354-380

17 马可福音 10:35-45



族群和谐与全球化





9

中庸

在这个多元民族、文化、宗教的马来西亚，多年以来，中庸是被认为是促进种族和谐的重要价值。中庸有不同的层面和意义。在此让我们来探讨其中的一些意义。

中华文化里的中庸

中庸是儒学的重要一部分。它实际上早于儒学，据说是在尧帝之前，比孔子还早两千年。中国现代文化学者余秋雨解释说，“中”是指避开两头的极端而权衡出一个中间值，“庸”是指一种寻常实用的稳定状态，是坚守寻常态、随和态的弹性存在。对《礼记·中庸》的“执其两端，用其中于民”，余秋雨解释说，“执”是指把两端掌控住了，只取用两端之间的“中”，才能有利于万民。这个“中”，就是处于中间部位的一个合适支点。这个支点也照顾着两端，使两端不要“悬崖滑落”。因此，这个“中”，不仅



避免了两端的祸害，而且也挽救了两端。

余秋雨也提到“中庸之道”是一种思维方式。

“它反对切割，而提倡整合；它希望清晰，却又容忍混沌；它要求结果，却也承认过程；它知道是非，却又肯定转化……它认为，互补、互动、互易的整体，是世界的真相，而极端化思维则是虚假思维。”¹

余秋雨说：“中国的古代哲人把中庸看成是存亡的关键。”他认为中庸之道是中华文明长寿的最重要原因；它是人类古文明中唯一没有中断或湮灭的幸存者。肯定的，中庸或“中和”对“稳定”与“随和弹性”（庸）的强调，在中国的历史上，它协助避免跨国军事远征与帝国主义，有别于其他文明与帝国。

公正合理

在可兰经，Wasatiyyah普遍被认为是中庸的定义。赛夫丁 Saifuddin Abdulah 是全球中庸行动基金会的前执行长。他提到“中道”、“中间值”、“不偏激”并不能完全表达 Wasatiyyah 的全面意义。因为对于某些问题，如贪污、酒精或宗教的实践，穆斯林是没有

1 余秋雨：《何谓文化》，湖北：长江出版社，2012，页16。



中间道路的。赛夫丁认为将 Wasatiyyah 翻译为“公正合理”（justly balanced），是最恰当的。因此，除了从两极中选择一个中道，Wasatiyyah 也包含了公正、标准与均衡的意思。Wasatiyyah 的反面是 tataruf，即倾向边沿、极端（包括暴力极端）、激进和过分。根据伊斯兰学者卡马力 Mohammad Hashim Kamali，他认为 Wasatiyyah 在当今跨文明对话的环境中，生活于其他文化群体的马来西亚穆斯林，是具有很大意义的。詹德拉 Chandra Muzaffar 是马来西亚社会分析学者。他提到国家独立时所立的宪法是很好的 Wasatiyyah 实际例子。它纳入考量国家的历史背景、语言、伊斯兰教、非马来族群与公义的因素。

共识

詹德拉 Chandra Muzaffar 提到国家独立前，当马来人同意将公民权给予大量的非马来人时，就因此永远改变了国家的性质，且做出巨大的让步。让我们更进一步说明这一点，1955年的联邦立法院，在52席位之中，只有两个以华人占多数的席位。但是到了1959年的国会选举，议席增加一倍至104，华人占多数的议席却已经增加至39。詹德拉说：“通过与非马来人



共享他们的土地，一个通过正常程序应该形成自己马来民族的国家，却只成为这多元国家中的其中一个社群。因此，马来人对国家的身份作出了显著的让步。”詹德拉也感叹，这样的牺牲却很少得到华人与印度社群的赞赏，以显示他们的同理心。在另一方面，马来人也应该对非马来人显示同理心，因为非马来人已经在这土地居住了三、四代，他们当然希望被视为建国的平等伙伴。²

米南加保人 **Minangkabau** 住在西苏门答腊的米南加保高原地。他们是印尼的少数民族，占印尼人口约2.5%；单在西苏门答腊，就约有4.5百万人。米南 **Minang** 人是很好的商人，他们当中有许多人迁移，住在其他地方，包括一些移民到马来西亚，特别是在森美兰州定居了下来。在马来西亚的其中一位最突出的米南裔是国家的第一任最高元首，端姑阿都拉曼 **Tuanku Abdul Rahman**。母系文化是米南习俗的突出特点之一。继承家业是从母亲到女儿，而不是给予儿子。结婚后，儿子离开家。取而代之的是，女婿却迁进与家人一起生活。虽然如此，男士仍然承担起宗

2 Chandra Muzaffar. *A Plea for Empathy. The Quest for Malaysian Unity*. Zubedy (M) Sdn Bhd. 2010. p288



教和政治事务的决定。记得几年前，我到西苏门答腊的巴东 Padang 和武吉丁宜 Bukit Tinggi 讲课。我当时向当地的父老询问，他们的女儿是否与非米南人通婚，他们又如何应对所引发的文化冲突。这些父老回答说，嫁给外族是常见的，因着许多米南人因为工作而迁移到其他地方，在那里他们成为少数的族群。在这种情况下，他们是会以共识的过程 mesyuarah/musyawarah 以达致协议 mufakat。在 mesyuarah 的过程，所重视的是倾听对方的说话、尊重对方的感受（同理心）、宽容、尊重、互谅互让、妥协，而不是以强权占据主导的地位。

当我听他们的解释时，我想起马来西亚的国父东姑阿都拉曼，他经常提到与其他族群打交道时，采用协商的妥协精神。他显示 mesyuarah 的精神，虽然东姑本身并没有米南的血统。Musyawarah 协商与寻求共识的精神显然已经成为马来文化的一部分。这在他与当时的新加坡总理李光耀交往的历史上尤可见一斑。李光耀大概是不完全明白马来人的 musyawarah，而坚持以“马来西亚人的马来西亚”为口号，因此马来西亚立国只有两年，新加坡就被马来西亚驱出。这个关键的历史事件根本原因是由于文化的冲突。

我们可以总结，中庸是一个丰富的观念，它含有



许多的层面。它包括选择中道和避开极端；它相信多数人的智慧和重视稳定。它是公正与合理的平衡。在马来西亚的实况背景下，是绩效与平等之间的平衡。它是倾听他人的感受、情绪和感情的需要，愿意谈判、妥协和寻求共识，而不是以强势或操纵来取胜。它是尊重少数群体的看法，而不是采用赢者通吃的态度。创新在科技的领域是非常重要的，而中庸对建立一个种族和谐的马来西亚，却是一个很好的总结。



10 总结

在国家建设过程中，马来西亚面临的最大的挑战，是种族的两极化。自从1969年的513种族暴乱事件，“新经济政策”（NEP）是建立一个种族和谐社会的最主要国家政策。新经济政策的基本理论是，要达到国家和谐，种族经济地位就必须平等。虽然新经济政策所强调的是经济地位的平等，可是经济生产力最终取决于竞争力。因此，要实现经济上的平等，所追求的重点应该是各民族都拥有相等的工作能力与经济竞争力。这在当今国家要面对全球化挑战之际，尤其是重要的。

要追求高经济竞争力，首先就要拥有优良的工作观。这是卓越的工作表现所必须拥有的。马来西亚的种族冲突在很大的层面上，是因为不同族群之间的工作成就差异所造成的。要获得同等的事业成功，各民族都要培养优良的工作观。这是种族和谐的长远基础。

中国近五百年衰落和崛起的历史，证明开放是另



一个决定竞争力的关键因素。全面性地看待开放，就应该包括思想开放，欣赏与追求最善最佳的，那就是绩效了。开放也应该包括建立适当的竞争平台，以鉴定并培育最好的方案与人才。

尊重个人自由是培育工作能力的另一个要素。这对培育创造力和性格的成熟是非常关键的，与开放有密切的关系。这也是对人的尊严的尊重，并且是一般人所比较喜欢的生活方式。

我们不应该忽略追求平等的背后，有更深一层的潜意的感情与道德的需求，那就是民族尊严，或集体的自尊。除了深化各民族的真正的工作能力，追求良善与公义是建立民族尊严的正确途径。在追求公义的实践中，应该对扶弱政策与绩效之间有适当的平衡。以这样的慷慨、广阔和开放的精神来处理种族之间的关系，是比新经济政策以种族为中心、胜负思维的思想格局健康得多了。

强烈的民族认同是另一个潜意的感情需求。在多元语言和多元种族的马来西亚，马来政体的历史遗产应该被尊重，而少数民族的民族身份应该得到承认和接受。华人的身份是基于其悠久的文明史，是靠一个独特的象形文字保存和传播。华社对华文学校的坚持，是基于需要学习这个复杂的语言，特别是在儿童



学习语言的关键时间。这需要应该得到其他友族的了解与尊重。

近年来马来西亚的好多宗教信仰都经历复兴。特别是在工作或生活同一个公共机构之下，不同的宗教信徒时常会产生紧张的关系。因此，每一个宗教都应该更加关注自己的宗教信仰在共同公共空间的角色与适当实践。焦点应该是强调宗教内涵的精神而不是其外在形式；而分辨文化、身份认同与灵性内涵，是促进各宗教信徒之间和谐相处的另一个重要途径。

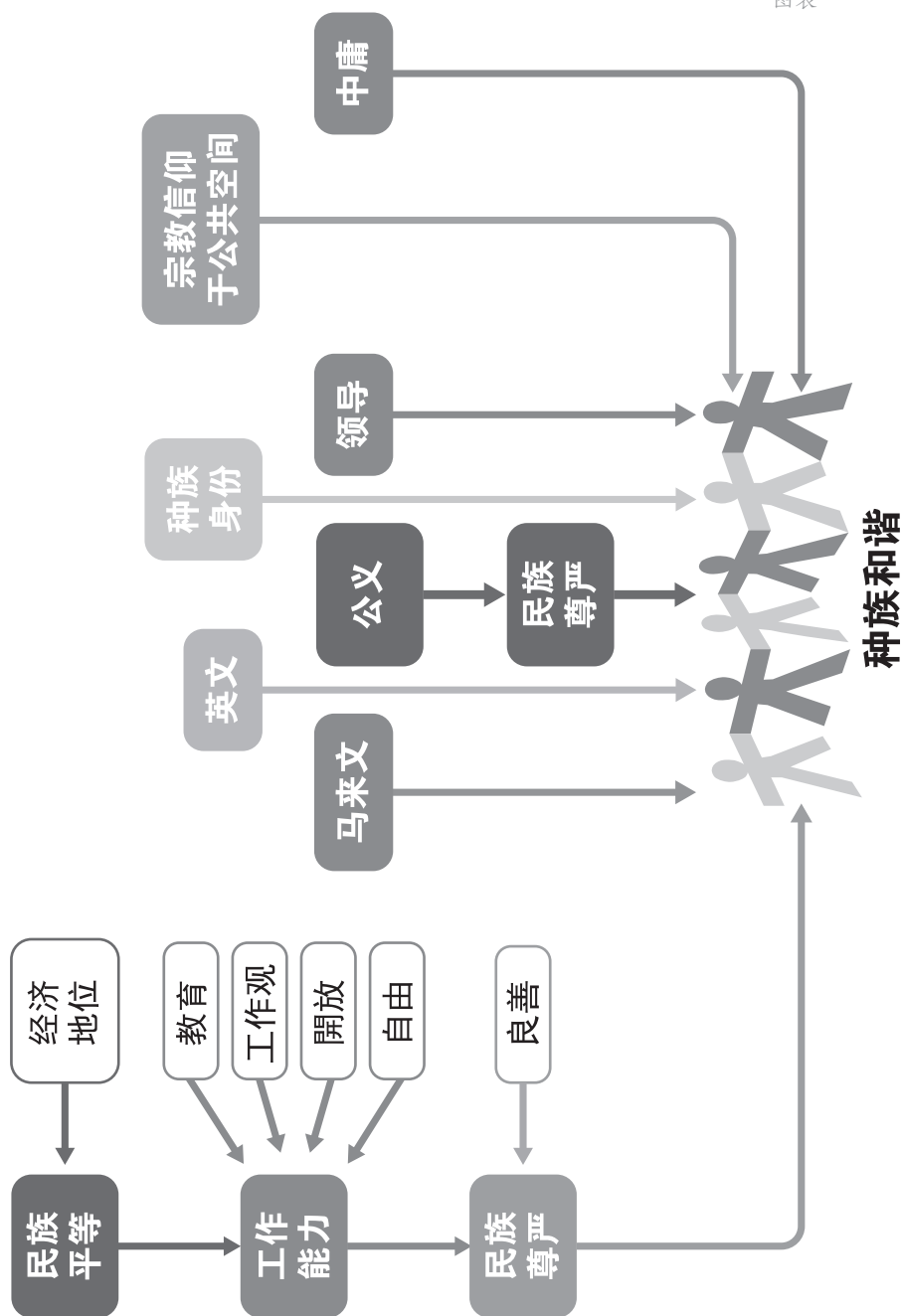
民族和谐是个多层面的复杂问题，而中庸是一个已经经过考验，能达至民族和谐的途径。中庸是一个有多重意义的丰富观念，包括采取中道、避免极端、重视稳定、公正、合理与平衡、对别人的感受和感情的需要敏锐（同理心）、愿意协商、妥协和寻求共识，而不是以强势或操纵来取胜。它是尊重少数群体的看法，而不是采用赢者通吃的态度。

民族和谐将会在了解彼此的感情需要与建立共同的良善中，而不在种族竞争与对抗的气氛下蓬勃发展。





图表







Perpustakaan Negara Malaysia

Cataloguing-in-Publication Data

Tan, Chong Tin, 1948-

Zu qun he xie yu quan qiu hua de zai si / Chen Zhong Deng;

Editor Hua she yan jiu zhong xin.

ISBN 978-983-3908-40-0

1. Chinese essays. 2. Chinese literature. I. Title.

895.1

族群和谐与全球化的再思

作者 Author

陈忠登

编辑 Editor

华社研究中心

设计 • 排版 Design and Production

张丽萍 (设计团契)

校对 Proofreading

叶秀芳、陈得皓、詹缘端

出版 / 发行 Published by

华社研究中心 (271806-T)

CENTRE FOR MALAYSIAN CHINESE STUDIES

No. 1, Jalan Maharajalela, 50150, Kuala Lumpur, Malaysia.

Tel: 03-22734035

印刷 Printed by

益新印务有限公司 (45169-K)

Percetakan Advanco Sdn. Bhd.

23, Jalan Segambut Selatan, 51200 Kuala Lumpur, Malaysia.

Tel: 603-6258 9211 Fax: 603-6257 0761

Email: p.advanco@gmail.com

印刷数量: 1500 本 (第一版)

出版日期: 2017 年 9 月

国际书号: 978-983-3908-40-0

本书电子版可以从以下网址下载: www.malaysian-chinese.net

版权所有 All Rights Reserved

Copyright©2017 by Tan Chong Tin

如有缺页、破损、倒装, 请寄回更换。

